

مَسَائِلُ فِي الْفِتَنِ

بِمَسْأَلَةٍ
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ فِي صَلَاتِهِ بِرَبِّهِ وَجَهَنَّمَ وَالْجَنَّةِ

مَوْسِسَةُ الرِّيَاضِ

لِلْعِلْمِ وَالنَّشْرِ وَالْإِيمَانِ



جميع حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م

مؤسسة الريات

مقرها: الرياض - شارع الملك فهد

ببريد: ١١٥٢٠٠١ - هاتف: ٢٥٢٢٢٧ - فاكس: ٦٥٥٢٨٢ - هاتف: ١٤/٥٢٢٦
ALRAYAN@cyberia.org.sa - بريد إلكتروني: ١١-٥٢٠٠١

مَسَائِلُ فِي الْفِتَنِ

بقلم

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

هَوَاشِيَةُ الرِّيَّاتِ

فتاویٰ رضویہ دہلی ج ۱۰ ص ۱۰۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا
وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا ضَلِيلَ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ،
وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران: ١٠٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخْلُقُونَ بِهِ وَأَلَاكُمْ بِهِ إِلَهٌ كَانَ عَلَيْكُمْ رَبُّبًا﴾ (النساء: ١).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ ﴿يُطِيعُ لَكُمْ أَمْرًا وَيُقِيمُ
لَكُمْ دُورَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (الأحزاب: ٧٠، ٧١).

أما بعد:

لَمَّا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ، وَوَصَفَهُ فِي كِتَابِهِ
بِالرَّحْمَةِ وَالرَّافَةِ وَتَعَامُ الْحَرَمِ وَالشَّفَقَةِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا
رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبياء: ١٠٧)، وَقَالَ جَلَّ شَأْنُهُ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ
رُسُلٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ غَرِيبٌ عَلَيْهِ مَا غَشِيْتُمْ سُرُيُوسَ عَلَيْكُمْ بِالشُّرِيِّينَ
رَأَوْفٌ رَحِيمٌ﴾ (الشورى: ١٢٨)، وَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ هِيَ صِفَتُهُ ﷺ كَمَا
وَصَفَهُ بِذَلِكَ رَبُّهُ سُبْحَانَهُ، فَإِنَّهُ ﷺ مَا تَرَكَ خَيْرًا يَعْلَمُهُ إِلَّا دَلَّ الْأَمَّةَ عَلَيْهِ،

وأمرهم به، ولا شراً إلا حذرهم منه، ونفّرهم عنه، حتى ترك الأمة - عليه الصلاة والسلام - على المحجة البيضاء، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك.

ألا وإن من تلك الأمور التي حذر منها ﷺ أشد التحذير وبينها أتم البيان: الفتن وما يتعلق بها. وما ذلك إلا لأن الفتن مؤثرة على الدين والأمن والأموال والأعراض. فكان التحذير منها أشد من غيرها، والأحاديث فيها أكثر.

والناس في هذا الزمان قد تكاثرت عليهم الفتن، وتفشحت عليهم أبوابها، كما أخبر بذلك رسول الله ﷺ، فكثرت كلامهم فيها؛ بالحق نارة، وبالباطل أخرى، وبالدليل والبرهان مرة، وبالجمل والهوى مرة أخرى. فوقعوا في تمارض الآراء واختلاف الأمواء، فزادت الفتن واضطرب الناس. وإذا كان الواجب على من تكلم في أي باب من أبواب العلم أن يتكلم بعلم، ويزين كلامه بالحلم؛ فإن باب الفتن أولى وأحرى لما يترتب عليه من الأحوال والأعمال والتصرفات، العامة والخاصة.

فلازم على كل من تكلم في هذا الباب ونظر فيه: أن يتبع ما ورد فيه في الكتاب وصحيح السنة، وما ورد فيه عن سلف الأمة، حتى يقع على الدليل، ويرى كيف يكون العمل والتنزيل.

وهذه الرسالة إنما هي محاولة لتأصيل هذا الباب، بالنظر فيما جاء فيه من النصوص والآثار، ومواقف السلف الأبرار، حتى تتضح المسألة ويبين الحق إن شاء الله.

هذا وقد رتبها على مسائل ليكون ذلك أنشط للقارئ، وأروح لنفسه وفكره، ولم أكثر الكلام فيها - وإن كان مجال القول في بعضها يطول - خشية الإملال.

ومما يحسن بي في هذه المقدمة أن أنبه على أمور:

أولها: أنه ليس مقصودي في هذه الرسالة جمع ما ورد في كل فتنه من

الفتن كما هو الشأن في الكتب المؤلفة في ذلك، وإنما المقصود بهذه الرسالة النظر في هذه الفتن من حيث هي فتن واستنباط شيء من فقهها من خلال نصوصها، ولذا فهذه الرسالة عامة في جميع الفتن.

الثاني: في ترتيب هذه المسائل، إذ قد يرى البعض أن الأفضل لو غير ترتيب بعض المسائل تقديماً وتأخيراً، ولا خير في ذلك إن شاء الله إذ المقصود بيان كيفية التعامل مع الفتن علماً وعملاً.

الثالث: أنه قد يلاحظ في أثناء الرسالة التركيز على فتنة الاقتتال بين المسلمين أكثر من غيرها، وما ذلك إلا لخطورتها وما يترتب عليها، مع ما قد يقع في نفوس البعض من التساهل فيها، بدعوى الغيرة على الدين، أو التنافس على الدنيا.

وأخيراً. أسأل الله تعالى أن يقيني وإخواني المسلمين شرُّ الفتن ما ظهر منها وما بطن، وأن يهب لنا منه نوراً وهدي ورحمة تكشف لنا المشابه، فإنه لا حول ولا قوة لنا إلا به، وأسأله جلّ وعلا أن يعزّ دينه وأن يعلي كلمته، وأن ينصر عباده الموحدين في كل مكان، إنه وليّ ذلك والقادر عليه...

والله الهادي إلى سواء السبيل، وصلى الله على نبيّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

وكتبه

أبو حنيفة، فهدى من حيان بن ماذع آل صبحان





المسألة الأولى

أن الفتن واقعة في أمة محمد ﷺ قدرأ وكونأ، لا بد من ذلك رضي الناس أم لم يرضوا، فقد أخبر بذلك رسول الله ﷺ، وإخباره لا بد واقع كما أخبر.

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي، والماشي فيها خير من الساعي. من تشرف لها تستشرفه، فمن وجد ملجأ أو معاداً فليعب به.

فأخبر ﷺ بكون الفتن في الأمة ولا بد من ذلك.

وفي الصحيحين أيضاً من حديث حذيفة ؓ قال: كنا عند عمر بن الخطاب ؓ فقال: أيكم يحفظ حديث رسول الله ﷺ في الفتن؟ قال حذيفة: قلت: أنا. قال: إنك لجرىء كيف قال؟ قال: قلت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «فتنة الرجل في أهله وماله ونفسه وولده وجاره يكفرها الصيام والصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» فقال عمر: ليس هذا أريد، إنما أريد التي تموج كموج البحر، قال: فقلت: ما لك ولها يا أمير المؤمنين؟ إن بينك وبينها باباً مغلقاً، قال: أفيكسر الباب أم يفتح؟ قال: قلت: لا بل يكسر. قال: ذلك حري أن لا يغلَق أبداً. قال: فقلنا لحذيفة: هل كان عمر يعلم من الباب؟ قال: نعم، كما يعلم أن دون غد الليلة، إني أحدث حديثاً ليس بالأغاليط. قال شقيق: فبهنا أن نسأل حذيفة من الباب؟ قلنا لمسروق: سأل، فسأله؛ فقال: عمر.

فقهنا من هذا الحديث أن باب الفتن إذا فُتح لا يغلق، فتكثر الفتن وتختلف الأمور ولا حول ولا قوة إلا بالله.

والأحاديث الدالة على لزوم وقوع الفتن في هذه الأمة كثيرة جداً، ولعله يمر علينا في أثناء الرسالة طرف منها.

□ فإذا علمنا هذا وثيقناه - وهو أن الفتن واقعة لا محالة - فلا بد من الاستعداد لها بالعلم والعمل جميعاً:

أما العلم: فلأنه سيقبل ويرفع كما في الصحيحين من حديث ابن مسعود وأبي موسى رضي الله عنهما قالوا: قال رسول الله ﷺ: «إن بين يدي الساعة لأياماً: ينزل فيها الجهل، ويرفع فيها العلم، ويكثر فيها الهرج، والهرج القتل».

وسبب قلة العلم في آخر الزمان أمور:

أولها: موت العلماء الذين هم حملة وأهله كما في الصحيحين من حديث عبيد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس؛ ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يترك عالماً أتخذ الناس رؤوساً جهالاً فاستلوا فأفترقا بهير علم فضلوا وأضلوا».

الثاني: زهد الناس في العلم النافع وانصرافهم عنه وإن كان موجوداً. كما هو مشاهد في زماننا هذا من عزوف كثير من الناس عن العلم الشرعي، ورغبتهم عنه وعن معاهدته وكتلياته.

الثالث: ترك العمل به، والتحاكم إلى غيره، عن زياد بن ليبي رضي الله عنه قال: ذكر النبي ﷺ شيئاً فقال: «ذاك أوان فغاب العلم» قلت: يا رسول الله وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونُقره أبناءنا ونُقره أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة؟ قال: «تكلفتك أمك يا زياد إن كنت لأراك من أفقه رجل بالمدينة، أوليس اليهود والنصارى يقرؤون التوراة والإنجيل لا يعملون بشيء مما فيها؟» [أخرجه ابن ماجه].

فإنما كان الأمر كذلك وجب على اللبيب العاقل التزود منه قبل
فجائه... والله المستعان.

وأما العمل - علمه ﷺ بالمبادرة به على العن - ففي صحيح مسلم
وعبره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «بادروا بالأعمال
فتناً كقطع الليل المظلم، يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً، ويمسي مؤمناً
ويمصبح كافراً، يبيع دينه بعرض من الدنيا»

ومنه أيضاً عنه ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «بادروا بالأعمال ستاً
الديجال والدخان وداية الأرض وطلوع الشمس من مغربها وأمر العامة
وعنوسة أحدكم».

وإنما أمرنا رسول الله ﷺ بالمبادرة إلى الأعمال قبل الفتن - والله أعلم -
لأمور:

أولها: أن الإنسان وقت العن يشغل بنفسه وأهله فلا يحصل له من الوقت
ما كان يحصل له قبل الفتن.

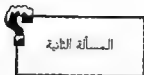
الثاني: أنه قد لا يتمكن من العمل وقت الفتن، بل قد يمنع منه إما بقتل أو
سجن أو تعذيب أو تشريد أو نحو ذلك... فالمبادرة قبل
المصادرة.

الثالث: اشغال القلب همماً وتعكيراً، فيقل الحشوع والعمل (والعرق بين
هذا الوجه والوجه الأول. أن الأول اشغال عقل بطلب رزق وحفظ
نفس ومال ونحو ذلك، وهذا اشغال عقل وتعكير)

الرابع: لا تناس الحق بالباطل واختلاط الأمور في الفتن، فلا يدري الإنسان
أين الحق فيشعره، وأين الباطل فيجته.

فالمتوفق من وفقه الله للعلم النافع والعمل الصالح... جعلنا الله من
أولئك.





إذا علمنا أن الفتن لا بدّ واقعة في أمة محمد ﷺ فينبغي أن يعلم أنها كثيرة جداً لا يمكن حصرها .

فمن أسامة بن زيد ؓ قال: أشرف النبي ﷺ على أطم من أطام المدينة فقال «هل ترون ما أرى؟» قالوا لا . قال «فلاني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع القطر» (معنى على والفتن للحاري)

وفي السحري عن أم سلمة ؓ قالت - استيقظ رسول الله ﷺ ليلة فزعاً يقول «سبحان الله ماذا أنزل الله من الخزائن، وماذا أنزل من الفتن؟ من يوقظ صواحب الحجرات - يريد أرواحه - لكي يصلين، رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة» .

مدلّ ما تقدم على كثرة العتس حتى شبهت بالقطر من السماء، ومعلوم أن القطر لا يحصى إلا الذي أنزله .

فإذا كان الأمر كذلك وأن العتس كثيرة جداً فليعلم العبد أنه إن أسخطته فتنة لم يكف يسلم من الأخرى، فلينج بنفسه وليحذر. وقد تقدم في الحديث: «من تشرف لها استشرفه، ومن وجد ملجأ أو معاذاً فليخذ به» . فالعاقل يوطن نفسه على الهرب منها واجتنابها . والأحمق الآخرق هو الذي يرفع لها رأسه فيوشك أن تقطعه .

وعلى ما تقدم فلا يزال العبد في مجاهدة وصبر لكثرة الفتن واستمرارها . والله المستعان .

المسألة الثالثة

أن الفتن متفاوتة منها الصغير ومنها الكبير، ومنها الخاص ومنها العام.

دليل ذلك ما أخرج الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة الخولاني رضي الله عنه أنه كان يقول قال حذيفة بن اليمان: والله إني لأعلم الناس بكل فتن هي كائنة فيما بيني وبين الساعة، وما بي أن يكون رسول الله ﷺ أمر إلي في ذلك شيئاً لم يحدثه غيره، ولكن رسول الله ﷺ قال وهو يحدث مجلساً أنا فيه عن العن، فقال رسول الله ﷺ وهو يعد العن: فمنهن ثلاث لا يكدن يلدن شيئاً، ومنهن فتن كريح الصيف مها صغار ومنها كبار، قال حذيفة فدعب أولئك الرعط كلهم عيري.

وقد قدمنا في المسألة (الأولى) حديث حذيفة رضي الله عنه لما سأله عمر عن العن فبشر له أولاً العن الخاصة بالإنسان في أهله وماله وولده وجاره، ثم سأله عن الفتن العامة التي تموج كما يروح البحر فأخبره بها

وهي مصنف أس أبي شيبة (٦٧٢/٨) والسنن الواردة في العن لأبي عمرو الداني (٢٨٤/١) عن طاووس بن كيسان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال - لما قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه (إنما هذه حيصة من حيصة العن ونبت الرراح العطقة التي من ماج بها ماجت به ومن أشرف لها استشرفت له)

والرراح العطقة - هي الثقبلة العظيمة العامة

□ فإذا علم ذلك - فإن لكل نوع من أنواع الفتن فقهاً خاصاً به -
تعاملاً وعلماً، فليس الصبر في الفتن الكبار كالصبر في الفتن الصغار،
وهكذا..

□ وأيضاً: فإن الفتن تقدر بقدرها.. فلا تصغر الكبيرة حتى
يستهيئ بها الناس، ولا تكبر الصغيرة حتى يئس الناس منها - ولا
تعمم الخاصة فيفتن الناس بها، ولا تخصص العامة فتعطل الأمة.

في كتاب «السنة» للخلال (١/١٣٢) عن أبي الحارث الصائغ قال
سألت أبا عبد الله - يعني الإمام أحمد - في أمر كان حدث في بغداد وهم
قوم بالخروج، فقلت: يا أبا عبد الله! ما تقول في الخروج مع هؤلاء القوم؟
فأشكر ذلك عليهم وجعل يقول: سبحان الله! الدماء، الدماء، لا أرى ذلك
ولا أمر به، الصبر على ما نحن فيه خير من العتة يسبك فيها الدماء
ويستباح فيها الأموال، وينتهك فيها المحارم، أما علمت ما كان الناس فيه
- يعني أيام الفتنة؟ قلت: والناس اليوم ليس هم في فتنة يا أبا عبد الله؟
قال: وإن كان، فإتصا هي فتنة خاصة فإذا وقع السيف همت الفتنة،
وانقطعت السبل الصبر على هذا وسلم لك فيك خبر لك، ورأيتهم يهكرو
الخروج على الأئمة وقال الدماء لا أرى ذلك ولا أمر به.

فاظر إلى عته الإمام أحمد كَلَمَاتُهُ وكيف كان يقدر الفتن بقدرها.

وهذا التقدير للفتن باب علم يمتحه الله لأهل البصائر من عباده
يقولون الحق ويهدون إليه - فإذا أعمل هذا الحاتب وقع الثرل

وعلى هذا الباب أيضاً يكون العلم عند دفع الفتن إذا تعارضت،
إذ تدفع الأعلى منهما بالأدنى، والكبرى بالصغرى، والعامة بالخاصة
وهكذا. والله المستعان.





المسألة الرابعة

أن من الفتن ما يخرج من الملة ومنها ما لا يخرج منها، فهي متفاوتة.

دليل ذلك قوله ﷺ: «بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم، يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً؛ يبيع دينه بعرض من الدنيا».

□ والكفر في هذا الحديث كما قال العلماء قد يراد به الكفر الأصغر ككفر البهية، وقد يراد به الكفر الأكبر كاستحلال المحرم كما نقل الترمذي في سننه عن الحسن البصري رضي الله عنه أنه كان يقول في هذا الحديث المتقدم (يصبح الرجل محرماً لدم أخيه وعرضه وماله ويمسي مستحلاً له، ويمسي محرماً لدم أخيه وعرضه وماله، ويصبح مستحلاً له).

□ ومن العتق المكفرة التي أثبت بها الأمة في فترة من فترات فتنة القول بحلق القرون، لولا أن قبض الله لها من أنصار دينه وحماة شرعه من جعلهم سداً في وجه تلك العتنة وعلى رأسهم إمام أهل السنة أحمد بن حنبل... فطَلَبَ الحمد والمنة.

□ لكن ينبغي التنبيه على ثلاثة أمور مهمة جداً:

أولها أن الحكم على العتنة بأنها مكفرة أم لا؛ إنما هو للعلماء الربانيين الذين يصدر عن كتاب الله وسنة نبيه ﷺ. وليس للحكم فيها للأهواء والرغبات.

وفي هذا مدُّ ليل عظيم من الشرِّ قد يتج عنه من العتق أصناف ما
يتج عن العتة المنظور إليها.

الثاني: تنزيل الحكم على الأشخاص إنما هو لأهل العلم الراشعين فيه؛ إذ
إن إطلاق الحكم على المعين لا بدُّ فيه من معرفة الشروط
والموانع.. وهذا إنما يكون لأهل العلم، ولا سبيل لأحد أن
يقسم عليهم به لما في ذلك من الخطر العظيم والبلاء الجسيم

الثالث: أن المشاركين في الفتن ليسوا على وران واحد جرماً وإنما
وحكماً؛ ورؤوس أهل العتق ليسوا كالأتباع، والقاعدة فيها ليسوا
كالمشاة، والمشاة فيها ليسوا كالساعة. وهكذا

وقد تقدّم معنا حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ستكون
فتن القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي، والماشي فيها
خير من الساعي، من تشرف لها تستشرفه، فمن وجد ملجأً أو معاداً فليط
به» [متن عليه]

وفي صحيح مسلم عن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنها
ستكون فتن القاعد فيها خير من الماشي فيها، والماشي فيها خير من الساعي
إليها، فإذا نزلت أو وقعت فمن كان له إيل فليلحق بإياله، ومن كانت له
هشم فليلحق بفنمه، ومن كانت له أرض فليلحق بأرضه» قال فقال رجل
يا رسول الله!! أ رأيت من لم تكن له إيل ولا هشم ولا أرض؟ قال: «يعمد
إلى سيفه فيلحق على حذِّه بحجر، ثم لينتج إن استطاع الفتيان، اللهم هل
بلغت؟ اللهم هل بلغت؟ اللهم هل بلغت؟» قال: فقال رجل. يا رسول الله! أ رأيت
إن أكرهت حتى يطلق بي إلى أحد الصَّغِير أو إحدى الفتيان ففصرني
رجل بيسفه أو يجيء سهم فيقتلني؟ قال: «بيوه بؤلمه وإلعلك ويكون من
أصحاب النار».

❏ وإنما كان الأمر كذلك لأن جهد أهل العتق مختلف، ووقتهم فيها
متفاوت، فالقائد غالباً - ما لم يكن من رؤوس أهلها - أصعب عملاً
من الماشي، والماشي أصعب من الساعي، وهكذا (هذا أولاً).

وثانياً. لأنه قد يشارك فيها من ليس من أهلها كالمكره وبحره.

■ وعليه: فتتميم المحكم على جميع من شارك في فتنه من الفتن، خطأ كبير لا يكون من عالم عارف بأحوال الناس.

ولا يعكر على هذا ما ورد في بعض النصوص من إهلاك بعض أهل الفتن مهلكاً واحداً، رغم أن فيهم من ليس منهم - كالجيش الذي يؤم البيت - كما في حديث عائشة رضي الله عنها في الصحيح وغيره، فإن النبي ﷺ قد بين في نفس الحديث أنه وإن شاركهم في عقوبة الله إلا أنه يخفف به عنهم يوم القيامة، فقال لما سئل عن المكره: «يخفف به معهم ولكنه يمت يوم القيامة على نيتهم».

■ فإذا علمنا ذلك كله وتيقنا: تيقناً لخطر المخاطرة في الفتن . وعلمنا أنها مزلة أقدام ومضلة أنفهام . والله المستعان.





المسألة الخامسة

أن الحق واضح جلبي لا لبس فيه ولا خفاء حتى في أوقات
الفتن.

يدل على ذلك أن النبي ﷺ أمرنا بالتمسك بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ
وأخبر أن الجنة بينهما أبدأ؛ ولو كانت الفتن مما يحفى على الأمة الحق فيها
لما صبح التمسك بهما حيث لا فائدة في ذلك
ومما يدل على ذلك أيضاً أحاديث الطائفة المنصورة - وستأتي بعد
قليل إن شاء الله -

ووجه الدلالة منها، أن هذه الطائفة لا تزال مستمسكة بالحق على مر
الزمان، ولو كان الحق حياً لما اعتدت إليه وتمسكت به.

□ ومرادنا بقولنا (أن الحق لا خفاء به)، أي أنه لا يحفى على جميع
الأمة، بل إذا حفي أو التبس على أناس ولو كانوا من أهل العلم فلا
يد أن يكون واضحاً حلياً عند طائفة أخرى، وهذا أيضاً ما تدل عليه
أحاديث الطائفة المنصورة المشار إليها.

□ فإن قيل فما سبب خفاء الحق على من حفي عليه؟
فالجواب سبب ذلك إما: جهل بالحق (قلة العلم)، أو تعصير في
طلبه والسؤال عنه، أو ضعف في أهله . والله أعلم.



المسألة السادسة

وهي مبنية على ما تقدم وهي:

أنه لا تزال طائفة من أمة محمد ﷺ على الحق ظاهرة منصورة . لا يضرها من خذلها ولا من خالفها حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك، كما ثبت ذلك في أحاديث كثيرة، منها ما في الصحيحين من حديث المعيرة بن شعبة رضي الله عنه قال . سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «لن يزال قوم من أمتي ظاهرين على الناس حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون». وفي صحيح مسلم وغيره من حديث ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ . «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك».

□ تفهمتا من هذه الأحاديث أموراً

أولها: أنها طائفة وليست الأمة كلها.

الثاني أنها على الحق وليست على الباطل.

الثالث: أنها ظاهرة أي عالية رفيعة معلومة غير محتمة

الرابع: أنها منصورة على أعدائها مهما اشتد بلاؤهم

الخامس: أنها محفوظة بحفظ الله تعالى لا يضرها من خذلها ولا من خالفها، والحدالان يكون ممن يتوقع منه البصرة، والمحالفة تكون من الأعداء، ورغم اجتماع البلايين عليها إلا أنها ظاهرة منصورة محفوظة «ثُمَّ لَا يَمُوتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَلَا يَمُوتُ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا يَمُوتُ عَلَى الْإِيمَانِ» [تفسير ٦٤].

وهذه الطائفة كما قال العلماء يجوز أن تكون متعددة من أنواع الأمة: ما بين شجاع ويصير بالحرب وفقه ومفسر ومحدث وقائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وزاهد وعابد، ولا يلزم اجتماعهم ببلد واحد.

فإذا زالت هذه الطائفة زالت معها الحق، وعددها تقرب الساعة، ولا تقوم إلا على شرار الخلق.

وعليه. فتزيل أحاديث الطائفة المنصورة على فئة معينة من الأمة دون غيرها خطأ؛ لما يترتب على ذلك من تجهيل الآخرين ولتقبل من شأنهم رغم أنهم قد يكونون من هذه الطائفة المعينة في الأحاديث

□ فإن قال قائل فما تقولون فيما ورد عن الإمام أحمد رحمته الله أنه قال عن هذه الطائفة: (إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم)، إنه رحمته الله قد حصر هذه الطائفة في أهل الحديث دون غيرهم.

فالجواب: هو ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله حين بيّن المراد بأهل الحديث فقال كما في مجموع الفتاوى (٩٥/٤) (وسن لا نعي بأهل الحديث المقتصرين على سماعه أو كتابته أو روايته، بل يعني بهم كل من كان أحق بحفظه ومعرفة وفهمه طاهراً واطمئناً واتساعه باطناً وطاهراً وكذلك أهل القرآن، وأدنى حصيلة في هؤلاء: محبة القرآن والحديث والبحث عن معانيهما والعمل بما علموه من موجبهما، فمقتضى الحديث أجبر بالرسول ﷺ من لفقاء غيرهم، وصوفيتهم أتبع للرسول ﷺ من صوفية غيرهم، وأمرأؤهم أحق بالسياسة النبوية من غيرهم، وعامتهم أحق بموالاتة الرسول ﷺ من غيرهم). اهـ.

فإن من كلامه رحمته الله أن أهل الحديث طائفة تحوي أنواعاً من الأمة، فمنهم العالم والمجاهد والعابد والحاكم بل والعامي أيضاً، وهذا موافق لما نقلناه عن غيره من أهل العلم كما في أول الصلاة.

والله تعالى أعلى وأعلم .



المسألة السابعة

أن الفتن مرتع خصب لأهل الأهواء والبدع لتشر أهوالهم ويدعهم وتليها على الناس، وذلك لأمر.

الأول. اختلاط الأمور وقت الفتن وعدم تمييزها.

الثاني. لقلة العلم في الفتن وغلبة الجهل.

الثالث. التسرع الذي يحصل عند الناس في وقت الفتن.

وعليه، فينبغي على العبد المؤمن ألا يحرف وراء كل دعوى . ولا يتبع كل صارخ . فإن فعل فهو لهلكة والخسران

□ ولذا كان من وصايا عليه الصلاة والسلام . «خذ ما تعرف ودع ما تكفر» . وه بتين فصل العلم وخصوصاً وقت الفتن، وأنه من أعظم الأسباب المحيية منها كما سيأتي إن شاء الله تعالى





المسألة الثامنة

أن بعض البلاد أكثر فتناً من غيرها وأشد.

دليل ذلك ما في الصحيحين من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ وهو مستقل المشرق يقول: «ألا إن الفتن هامة من حيث يطلع قرن الشيطان».

وفي البحار عن عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في يمتنا» قالوا: يا رسول الله وفي سجدا؟ قال: «اللهم بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في يمتنا» قالوا: يا رسول الله وفي نجدنا؟ قال: «هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان».

فان ذلك أن المشرق أكثر فتناً من غيره وأشد.

□ وأيضاً: فإن بعض البلاد محفوظة من بعض الفتن الكبار - مكة والمدينة - فإنهما محفوظتان من الدجال والطاعون.

أما الدجال: فالأحاديث في تحريم مكة والمدينة عليه كثيرة، منها:

١ - ما في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «ليس من بلد إلا سيطره الدجال، إلا مكة والمدينة وليس نقب من أنقابها إلا عليه الملائكة صائمين تحرسها، فيتزك السبخة فتزحف المدينة ثلاث رجفات يخرج إليه منها كل كافر ومنافق».

٢ - وفي صحيح مسلم في حديث الجساسة الطويل الذي رواه تميم الداري رضي الله عنه، وفيه أن الدجال قال: «إني مخبركم عني إني أنا المسيح

الدجال، وإني أوشك أن يؤذن لي في الخروج، فأخرج فأسير في الأرض فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة، غير مكة وطيبة فهما محترمتان عليّ كلتاهما، كلما أردت أن أدخل واحدة أو واحداً منهما استقبلني ملك بيده السيف صلتاً يصليّ عنها، وإن على كل قب منها ملائكة يحرسونها... الحديث.

وأما الطاهون، فلما أخرجته البحاري كُتِبَتْهُ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاهون ولا الدجال»

وفيه أيضاً عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقرها الدجال ولا الطاهون إن شاء الله».

□ وقد مر هذه الأحاديث أن الحديث من الطاهون خاصٌ بالمدينة دون مكة؛ لكن ورد عند عمر بن شبة في كتاب «مكة» كما نقل ذلك عنه الحافظ ابن حجر في المتح (١٩١/١٠ ك الطب) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «المدينة ومكة محفوظتان بالملائكة على كل قب منهما ملك، لا يدخلهما الدجال ولا الطاهون» قال الحديث رجاله رجال الصحيح وهذه البلاد المحفوظة من بعض الفتن أو القليلة فيها الفتن - سبب حفظها إما.

◆ لظهور الدين فيها وانتشار العلم بين أهلها، كما في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «إني رأيت عمرو الكتاب اتزع من تحت وسادتي فنظرت فإذا هو نور ساطع عند به إلى الشام، إلا إن الإيمان إذا وقعت الفتن بالشام» [أخرجه الحاكم وصححه الألباني في فضائل الشام ٤٦٥].

◆ وإس لتقيض الله تعالى لها من يحفظها من غير أهلها كالملائكة لمكة والمدينة عند خروج الدجال، كما تقدم في الأحاديث

إذا علم ذلك: علم تفاضل البلدان في هذا الجانب، وكلما كان البلد أقل فتناً كان أكثر خيراً في العموم لأمر:

أولها لظهور الدين فيه.. وتمسك أهله به في العالَم.

الثاني: لاجتماع الناس فيه لقلة الفتن.

الثالث: لأمن الناس فيه على أنفسهم وأعراضهم وأموالهم.

وينبني على ما تقدم أيضاً: أن سكنتي البلاد التي ثقل فيها الفتن
أفضل من سكنتي غيرها:

دليل ذلك ما في الصحيحين من حديث سفيان بن أبي رهير رضي الله عنه أنه
قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «تفتح اليمن فيأتي قوم ييسون فينحملون
بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون. وتفتح الشام فيأتي
قوم ييسون فينحملون بأهلهم ومن أطاعهم، والمدينة خير لهم لو كانوا
يعلمون. وتفتح العراق فيأتي قوم ييسون فينحملون بأهلهم ومن أطاعهم،
والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون».

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال. سمعت رسول الله ﷺ
يقول «ستكون هجرة بعد هجرة، فخير أهل الأرض لكمهم مهاجر
إبراهيم، ويبقى في الأرض شرار أهلها تلفظهم أرضهم وتقتلهم نفس
الرحمن وتحشرهم النار مع القردة والخنازير» [أخرجه أبو داود وحسنه الألباني
بشواهده في فضائل الشام ١٨٢٥]

□ لكن ينبغي التذكير هنا بقول سلمان المارسي رضي الله عنه لأبي الدرداء رضي الله عنه:
(إن الأرض المفلسة لا تقدر أحداء، وإنما يقتدى الإنسان عمله) [رواه
مالك في «الموطأ» ك «الفداء»]

وعليه أيضاً. فإنه يلزم في البلاد التي تكثر فيها الفتن من
الاستعداد لها علماً وصحلاً أكثر مما يلزم في غيرها - ولشأن كان ذلك
لازماً في جميع البلدان إلا أنه في تلك الأقطار إلزم. والله أعلم



المسألة التاسعة

أن بعض الأزمنة أكثر فتناً من بعضها الآخر . فقرن الصحابة عليهم السلام أقل فتناً من غيرهم، لا سيما عصر الخلفيتين الراشدين - أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما، حيث كان عمر أحد الأبواب الموصلة في وجه الفتن حتى كسر بقتله رضي الله عنه فزادت الفتن وانتشرت.

وعليه، فإن الفتن في آخر الزمان أكثر وأشد من أوله.

دليل ذلك ما في البحاري عن الربيع بن عدي قال: أتينا أنس بن مالك رضي الله عنه فشكوا إليه ما تلقى من الحجاج فقال: (اصبروا فإنه لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده أشد منه، حتى تلقوا ربكم، سمعته من سيكم رضي الله عنهم).

وعند الطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه بسند صحيح كما قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٢٣/١٣) أنه قال: (أمس حير من اليوم، واليوم خير من غد، وكذلك حتى تقوم الساعة).

وروى الحلال في السنة (٩٣/١) بسنده عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: إنكم لن تروا من الدنيا إلا ملاء وقتة، ولن يردد الأمر إلا بلاء وشدة، ولن تروا من الأئمة إلا خلقة، ولن تروا أمراً يهولكم ويشد عليكم إلا حصره بعده ما هو أشد منه، أكثر أمير وشر تأمير) قال الإمام أحمد رضي الله عنه اللهم رضيها.

□ وإما كان الأمر كذلك والله أعلم لأمور

لؤلها: فلة العلم كما مرّ مما في أول الرسالة

الثاني . انتشار الجهل كما مرّ أيضاً

الثالث . قص العلماء والصالحين كما في الصحيح عن مرداس الأسلمي قال قال رسول الله ﷺ «يلعب الصالحون الأول فالأول حتى يبقى مثل حثالة التمر والشعير لا يمائي الله بهم» [أخرجه البخاري ك ٢٢٥]

الرابع . تعير الناس ومسادهم . حيث ترفع الأمانة والخشوع وتظهر الحينة والكذب كما في حديث عمران بن حصين أن رسول الله ﷺ قال . «إن خيركم قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» قال عمران فلا أدري أقال رسول الله ﷺ بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً . ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن»
الحاس . لقرب قيام الساعة، ولا تقوم إلا على شرار الخلق.

والله أعلم





المسألة العاشرة

وهي من أعظم المسائل في هذه الرسالة وأعمها

أن السنة قد بينت لنا بعض الفتن زماناً ومكاناً . كثرة وقلة

لنا من ذلك حديث حذيفة المتقدم في مجلس عمر: ففهم منه أن بداية الفتن الكبرى هو موت عمر، وهذا تحديد للزمان

وفي المسند وسنن أبي داود وابن ماجه عن عبدالله بن يسر أن رسول الله ﷺ قال: «بين الملحمة وفتح المدينة - أي القسطنطينية - ست سنين ويخرج المسيح الدجال في الساعة» وهذا أيضاً توقيت وتحديد بالسنين.

وما ورد في تحديد المكان حديث ابن عمر رضيهما الله عنهما في صحيحه أنه سمع رسول الله ﷺ وهو مستقل المشرق يقول: «ألا إن الفتنه ههنا، ألا إن الفتنه ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان» ومعه ما ورد في حديث خروج الدجال كما في الصحيح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «أنه خارج غلة بين الشام والعراق» وغيرها من الأحاديث كثير

□ وعلى ما تقدم لالفتن (استقراء) على أربعة أقسام لا غير:

القسم الأول: ما بين فيه النبي ﷺ زمن العتة ومكانها

القسم الثاني: ما بين لنا ﷺ فيه زمن الفتنه دون مكانها

القسم الثالث: عكسه، وهو ما بين لنا فيه المكان دون الزمان

القسم الرابع : ما لم يبين زمانه ولا مكانه وهو الأكثر.

□ فأما القسم الأول وهو: ما يبين لنا فيه المكان والزمان، فيجب الإيمان به كما ورد محدداً، إذ إن النبي ﷺ لا يقول إلا حقاً وصدقاً

□ وأما القسم الثاني: فيجب التسليم فيه بما ورد من تحديد الزمان دون تحديد مكانه لما سيأتي بعد قليل إن شاء الله تعالى.

□ وأما القسم الثالث: فكالدعي قبله مسلم فيه بما ورد من تحديد المكان دون تحديد الزمان لما سيأتي أبصاً.

□ وأما القسم الرابع والأخير: فيجب الإيمان به كما ورد؛ ولا يجوز لأحد كائناً من كان أن يحدد فيه زماناً ولا مكاناً لأمر:

أولها أن من ادعى ذلك وحدد الزمان والمكان... فقد تقول على الله بغير علم، وتدخل فيما هو من خصائص الله: علم الغيب. وهذه الأمور غيب لا يجوز الخوض فيها إلا بدليل.. وما لم يرد دليل: فنؤمن ونصدق ونقف حيث وقف بها النص

الثاني: أن في تحديد أزمة وأمكة العتن التي لم يحدد زمانها ولا مكانها إشارة للعتن وزيادة لها.. بل لربما تسبب ذلك في إحداث عتن جديدة ليست هي المقصودة في النص.

الثالث أن تحديد ذلك قد يؤدي إلى تكذيب الله ورسوله. وخصوصاً من الجاهل والطعام. خاصة إذا وقع الأمر حلالاً ما أخر به ذلك المحدد فيقع اللبس ويحدث الشك ولربما كذب الله ورسوله، والإثم على المتجرى..

□ وعليه: فتوسع بعض الناس لا سيما من الدعاة وطلبة العلم في الروى والأحلام. وتحديد بعض ما يصيب الأمة.. من الأمور والفتن، ونشر ذلك بين الناس بل (وللأسف) مع الجزم به جزمًا تاماً.. جهل عظيم، وخطأ جسيم.

□ ولا يفتن شأن أننا ممن ينكر الروى.. ويرد حديث المصطفى ﷺ في

أنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة، وأنها من المبشرات،
معاذ الله من ذلك.

□ لكنها تبقى - من غير الأنبياء - طنون عروسة للصواب والحق: من
الرائي والمحرر. - فالرؤى يستأنس بها ويستشير دون أن يجزم ويقرر،
وصدق إمام أهل السنة (أحمد بن حنبل) حين قال: (الرؤيا تمسُّ
المؤمن ولا تفزه)... والله أعلم.





المسألة الحادية عشرة

أن الفتن الكبيرة المظيمة التي نعم الأمة وتؤثر فيها تأثيراً بالغاً..
قد وصفها رسول الله ﷺ وصفاً تاماً لا غفاء فيه ولا لبس

□ كالجدجال مثلاً فإن السي ﷺ وصفه في أكثر من حديث في
الصحيحين وغيرهما وصفاً دقيقاً.. هو صف هبته، وسبب خروجه،
ومن أين يحرق، ومن معه، وما معه، وكم يبقى، وأين يذهب،
وكيف يقتل الناس، ومن يقتله. إلى غير ذلك

□ وكذا المهدي. فقد بين لنا السي ﷺ أمره أنتم بيان حتى لا يلتبس
على أحد من الناس. فذكر لنا نسبه، وحاله، وزعمه، وكرمه، ونبأه
ظهوره

□ وإما كان ذلك من صاحب الشرع ذمّاً للفتن.. وتصبيراً للناس
وقطعاً لأهواء أهل الأهواء.

ولو تأمل المتأمل في بعض الفتن التي وقعت في الأمة لوجد أن
السبب فيها هو عدم فهم هذا الأمر. وعدم الالتفات إليه. فالمهدي
مثلاً. لما جهل عامة الناس أمره سهل على المستنلين الاستغلال
فكم أذى من دعي أنه المهدي، فوَقعت بسببه المحن واضطربت
الأمور. وحزف الشرع، وبذل الدين، وما (غلام أحمد القادياني) منا
ببعيد، وقبله الحاكم بأمر (الشیطان) العبيدي، وقبلهم جميعاً المختار بن
أبي عبيد الثقفي.. والله المستعان.

ومما يؤسف له. رواج بعض الشائعات والأوهام عن المهدي وغيره
عند بعض المالحيين، ومن يتوشم فيهم الخير، رغم أن المأمول فيهم أن
يكونوا من أهل البصر والبصيرة . ولا حول ولا قوة إلا بالله، والسبب في
ذلك المجلة والتسرّع وعدم الرجوع إلى أهل العلم، مع ما يرويه من علة
الكهانة وانتشار المكرات، وجور السلفاء . والله أعلم.





المسألة الثانية عشرة

أن العبادة في الفتن أفضل من العبادة في غيرها.

دليل ذلك ما ورد في صحيح مسلم عن معقل بن يسار رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «العبادة في الهرج كهجرة إلي».

فجعل لزوم العبادة في الهرج - الذي هو القتل كما في الأحاديث الأخرى - كهجرة إليه عليه الصلاة والسلام، والسبب في ذلك والله أعلم

أولاً: أن الناس في وقت الفتن يشعلون عن العبادة فلا يفرغ لها إلا لأمدد من الناس كما قال الإمام النووي رحمته الله

الثاني: أن العابد في وقت الفتن يؤدي العبادة وهو في حال خوف من تلف نفسه وضياع مال وذهاب حرمة، فلو كانت عبادته أفضل من غيره ممن لا يحارب ذلك.

ولهذا فرق الله تعالى في كتابه بين من آمن من قبل الفتن وقاتل ومن آمن من بعده وقاتل فقال ﴿لَا يَسْتَوِي سِرٌّ مَنْ آمَنَ مِنْ قَبْلِ الْفِتْنِ وَقَاتَلَ أَتَوَلَّى أَوْلِيَّكَ أَكْثَمُ دَرَجَةً مِنْ آلِيهِ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ وَلَقَدْ يَمَّا تَقَاتَلُونَ خَيْرٌ﴾ (الحديد ١٠) وما ذلك إلا لأن الذين آمنوا من قبل الفتن وقاتلوا فعلوا ذلك في وقت خوف وفناء، بخلاف من فعل ذلك بعد الفتن، فإنهم وإن كانوا موعودين بالحسن إلا أنهم آمنوا وقاتلوا بعد عزة الإسلام وقوة أهله

الثالث: أن لزوم العبادة وقت الفتن دليل على صدق صاحبها مع الله

وإحلاصه له وقوة صبره ومصابرته، وإيثاره ما عذ ربه. وما تفصل
الإنس في الدنيا والأخرة إلا بالصدق مع الله والصبر على بلائه.
والله المستعان.





المسألة الثالثة عشرة

أنه يرخص في الفتن ما لا يرخص في غيرها، وذلك لأن الفتن سبب في اختلال الأمور، وتغير الأحوال.

فمما يرخص فيها:

أولاً: جواز ثمن الموت، وذلك لما رواه الترمذي في سننه من حديث ابن عباس رضي الله عنه وفيه «إنا صليت فقل: اللهم إني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين، وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون» الحديث، وصححه الألباني في صحيح الترهيب والترهيب (١/٢٩٠/٤٠٨). وله أيضاً من حديث معاذ رضي الله عنه نحوه وقال: هذا حديث حسن صحيح، سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال هذا حديث حسن صحيح

وعن علي بن قال: كما جلوساً على سطح مما رحل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال يريد. لا أعلمه إلا عبساً العماري، وليس يرحلون في طاعون فقال عس يا طاعون حذي، ثلاثاً فقال له علي بن لم تقول هذا؟ ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم. لا يضمن أحدكم الموت، فإنه عند انقطاع عمله ولا يرد فيستحب؟ فقال إني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول. فبادروا بالموت ستاً: إمرة السعفاء، وكثرة الشرط، وبيع الحكم، واستحفاً بالدم، ولطيفة الرحم، وتشتوا يتخذون القرى مزامير يقدمونه فيهم وإن كان أقلهم فقهاً (آخره الإمام أحمد في

سننه وصححه الألباني في الصحيحة (١/٢٧٢/٩٧٩))

وقد حمل الإمام مالك دعاء عمر رضي الله عنه: (اللهم كبرت سني وصفت قوتي وانتشرت رعيتي، فاقبضي إليّ غير مصيب ولا مفرط) الذي رواه عنه في موطنه على ما ذكرت، فقال كما في الجامع لأبى أبي زيد (١٢٨): (ولا أرى عمر دعا على نفسه بالشهادة إلا أنه حافه التحول من الفتن وقد كان يحب البقاء في الدنيا)

كل ذلك دالٌّ على جواز الدعاء على النفس بالموت عند الخوف على الدين... والله أعلم.

الثاني مما يجوز في وقت الفتن: اعتزال الناس، والانقطاع عنهم في الوادي وسوحها... حفظاً للدين وصيانة للمهج كما قدم

دليل ذلك ما في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن يكون غير مال المسلم غنم يتبع بها سفن الجبال ومواقع الفطر يقرّ بدنه من القتل».

وفي صحيح مسلم من حديث أبي بكر رضي الله عنه وقد تقدم في المسألة الرابعة فيه: «ألا فإذا نزلت أو وقمت - أي الفتن - فمن كان له إبل فليلق بئله، ومن كانت له غنم فليلق بعمه، ومن كانت له أرض فليلق بأرضه... الحديث».

وعند الإمام أحمد والحاكم وصححه ووافقه الذهبي عن كثر الحزاعي قال أتى النبي ﷺ أعرابي فقال يا رسول الله! هل للإسلام منهي؟ قال «نعم، من أراد الله به خيراً من حرم أو حرب أدخله عليه، ثم تقع فتن كالظلل يعود فيها الناس أسود ضباً يصرب بعضهم رقاب بعض، فأنضل غناس يومئذ مؤمن معتزل في شعب من الشعب يتقي به ويدع الناس من شره».

ولأجل ما تقدم يؤيد البحاري رحمته الله في صحيحه في كتاب الفتن باباً فقال (باب التعرب في الفتن)، وله في كتاب الإيمان (باب من الدين الفرار في الفتن).

وسئل الإمام أحمد رحمته الله كما في «الآداب الشرعية» لامن معلق (١١٩/٤) من العزلة فقال: إذا كانت الفتنة فلا بأس أن يعتزلها الرجل حيث شاء فأما ما لم يكن فتنة فالأعمار خير.

الثالث: مما يجوز وقت الفتنة: ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والاشتغال بخاصة النفس.

دليل ذلك ما سبق من الأحاديث المرحصة في العزلة، وعبد أبي داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة الحثني أنه سئل عن قول الله تعالى ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٥].. فقال للسائل: أما والله لقد سألت عنها خبيراً، سألت عنها رسول الله ﷺ فقال: «دبل التثروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر، حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً وفنياً مؤثراً وإعجاب كل ذي رأي برأيه؛ فعليك يعني: بتقسطك ودع عنك العوام لأن من ورثكم أيام الصبر، الصبر فيه مثل قبض على الجمر، للعامل فيهم مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله، وفي رواية قال: يا رسول الله! أجر خمسين منهم؟ قال: «أجر خمسين منكم».

فجعل النبي ﷺ للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر غاية ينتهي إليها وهي غلبة الشح على البأس، وانباهم للهوى وإيثارهم للدنيا، وإعجاب كل واحد منهم بنفسه. فعندها يجوز ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاشتغال بخاصة النفس.

ومما يدل على أصل هذه الرخصة أيضاً ما رواه أبو داود في سننه وصححه الألباني في الصحيحة (٢٠٥)، عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: «بينما نحن حول رسول الله ﷺ إذ ذكر الفتنة فقال: «هنا رأيتم الناس قد مرجت جهودهم وخفت أمانتهم، وكانوا هكذا» - وشبك بين أصابعه - قال: «فقمعت إليهم فقلت: كيف أعمل بعد ذلك جعلني الله فداك؟ قال: «الزم بيتك، واملك عليك لسانك، وخذ ما تعرف، ودع ما تنكر، وعليك بأمر خاصة نفسك ودع عنك أمر العوام».

□ فإن قيل: فهل الرخصة شاملة لجميع مراتب الأمر بالمعروف والنهي

من المكسر، الواردة في حديث أبي سعيد مرفوعاً: «من رأى منكماً منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبأسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»؟

فالجواب: أن الرخصة إنما هي في المرتبتين الأولىين - الإنكار باليد واللسان - أما مرتبة الإنكار القلبي فلا بد منها؛ وذات لأن الكرمية القلبية للمكسر، أو المحبة القلبية للمعروف أمر باطن لا إكراه فيه، ولا أدى يترتب على المرء منه، لعمالة وعدم ظهوره، فتبقى هذه المرتبة قائمة ما دام حي القلب لإيمان.

□ فإن قال قائل: فما الفائدة من هذه المرتبة التي سماها النبي ﷺ أضعف الإيمان، مع أن المعروف لا ينتشر إلا بالقول أو العمل، والمكسر لا ينحسر إلا كذلك؟

فالجواب: أن الأعمال القلبية هي أصل الأعمال السنية الحسنة وأساسها، فإذا بقي القلب مكسراً للمكسر؛ بقي حياً لبقاء النور الذي يمر به بين الحق والباطل، ومنى لم يكن القلب كذلك أصبح المعروف والمكسر بالنسبة إليه سواء فلا يعرف معروفاً ولا يكره مكسراً، ولذا ورد في الحديث - كما في الصحيح من حديث حذيفة رضي الله عنه - قال سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «تعرض الفتن على القلوب كالحصير هوداً هوداً، فأبى قلب أشريها نكت فيه نكتة سوداء، وأبى قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء، حتى تصير على قلبين: على أبيض مثل الصفا فلا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض، والآخر أسود مرباداً كالكوز مجعياً، لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه».

فإن بهذا عظم هذه المرتبة من الإنكار، ولماذا قال بعده النبي ﷺ: «وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل».

كل ما تقدم ذكره من الرخص يدلّ أوضح الدلالة على يسر الإسلام وسماحته، ورفقه بأمله، وانتفاء الحرج عنه كما قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٥٨]

ويبدل أحياناً - على أصل الإسلام في الشهاد من الفتن، وعدم تكثير
سواد أهلها، كما سيأتي إن شاء الله تعالى

وعلى ما سبق فلا يصح الإنكار على من ترخص بشيء من تلك
الرخص التي ذكرت، ولا التطبيق عليه بسببها.

وقبل ختم المسألة بحسن بنا التنبيه على أمرين مهمين:

الأول: أن ما ذكرناه في هذه المسألة إنما هو رخصة شرعية مفسدة بقدرها،
لكن لو عسر الإنسان وصار على العبادة والدعوة والأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر، والتعلم والتعليم، فإن ذلك حير له، وله أجر
ما يهيئه من الأذى والبلاء، وقد تقدم معنا في المسألة الثالثة عشرة
قول النبي ﷺ: «المصاعة في الهرج كهجرة إلي» [أخرجه مسلم]

الثاني: أننا قد قدمنا في المسألة الثالثة اختلاف العتن صعباً وكراً خصوصاً
وعموماً، ريباً عليه هناك - أن لكل فئة نظراً خاصاً بها، وعليه
هنا، فإن هذه الرخص أيضاً يختلف الأمر فيها من فئة إلى أخرى،
بل ومن شخص إلى آخر... والله تعالى أعلى وأعلم





المسألة الرابعة عشرة

أنه يجوز التحدث بما ثبت من أحاديث الفتن في المجالس مع الناس لا غضاظة في ذلك ولا حرج

دليل ذلك:

أولاً: أن النبي ﷺ كان يحدث أصحابه بعض أحاديث الفتن وهم جماعات في المساجد والمجالس كما في حديث حذيفة رضي الله عنه المتقدم وفيه أن حذيفة قال: والله إني لأعلم الناس بكل فتنة هي كائنة فيما بيني وبين الساعة، وما لي إلا أن يكون رسول الله ﷺ أسراً لي في ذلك شيئاً لم يحدثه غيري؛ ولكن رسول الله ﷺ قال وهو يحدث مجلساً أنا فيه عن الفتن... الحديث.

وكما في حديث الجساسة أيضاً عن مسلم أن النبي ﷺ أمر الناس بعد صلاة صلاتها أن يلزم كل واحد منهم مصلاً، ثم يبين لهم لم يجمعهم.

ثانياً: فعل الصحابة رضي الله عنهم كما في حديث حذيفة رضي الله عنه في مجلس عمر لعما سألهم عن الفتن.

كل ذلك دال على جواز التحديث بأحاديث الفتن بين الناس.

❑ لكن يستثنى من ذلك ثلاث حالات:

الأولى: إذا خاف الإنسان على نفسه.

دليل ذلك. حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت من رسول الله ﷺ وعائش فأنما أحدهما ضئله، وأما الآخر فلو شئ؛ قطع هذا البلعوم. وعند الحاكم وصححه وأقره الذهبي عن أبي الطعيل قال: استنقت أنا وعمرو بن صليح إلى حذيفة بن اليمان، وعنده سمعان من الباس، فقلت: يا حذيفة! أدركت ما لم تترك، وعلمت ما لم تعلم، وسمعت ما لم اسمع، فحدثنا شيء لعل الله أن ينفعت به فقال: لو حدثتكم بكل ما سمعت ما انتظرتن بي الليل القريب وقال لحبشة بن عبد الرحمن لما طلب منه ذلك: (لو فعلت لرجعتوني)

الثانية: إذا حشي ألا يهمهم من أمارة، فيشر عنده شبهة لم تكن في حباله. دليل ذلك ما قاله علي رضي الله عنه: (حدثوا الباس بما يعرفون، أتريدون أن يكذب الله ورسوله؟).

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: (ما أتت بمحدث قوماً حديثاً لا تبلغه أمهاتهم إلا كان لبعضهم فتنة).

الثالثة: إذا كان المتحدث بها ليس أهلاً للتحديث؛ إما لقلة علمه بصحيح الأخبار وسقيمها، وإما لقلة فهمه لها؛ مما يؤدي إلى حبطه فيها خطب عشواه، وتزييلها على غير أهلها.

❏ فإن قيل: فما الفائدة من تحديث الناس بذلك؟

فالجواب: ليتعلموا، وليأخذوا حذرهم، وليكون ذلك سبباً في تقليل الغش، إذ إن الدفع أسهل من الرفع.

وبذلك كله تظهر شفقة النبي ﷺ على أمته وإرشاده لهم إلى ما يهمهم، وصدق الله القائل: ﴿وَمَا تَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً بِلِقَائِكِ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] والله أعلم





المسألة الخامسة عشرة

أن كثيراً مما يروى في الفتن والملاحم من الأحاديث والآثار ضعيف أو موضوع لا يحتاج به، ولذا ورد عن الإمام أحمد كُتِبَتْهُ أنه قال: ثلاث علوم لا إسنادهن - وفي لفظ: ليس لها أصل -: التفسير والمغازي والملاحم.

وهذا واضح جلي لمن قرأ في الكتب التي ألفت في هذا الباب خاصة ككتاب «العش» لنعيم بن حماد الخراعي كُتِبَتْهُ - ثم عرص ما فيها من الأحاديث والآثار على كلام أهل الشأن من العلماء.

فإن قال قائل: فإذ كان الأمر كما قلت، فلماذا رواها هؤلاء الأجلة رحمهم الله وأودعوها مصنفاتهم؟ أليس في هذا تضليل للأمة، وعش لأهلها؟

فالجواب: أن من عادة سلمة رحمهم الله تعالى أن يرووا في كتبهم ما أرادوا ذكره بأسانيدهم... لينظر فيها من يقرأ كتبهم ممن جاء بعدهم ثم يحكم عليها بما يليق بها صحة وضعفاً. وكثير من كتب الإسلام قائمة على ما ذكرت. فالجميع والتأليف شيء، والتمحيص ومن ثم العمل شيء آخر.

إذاً فلا غش ولا تضليل، وإنما العش والتضليل ممن يذكر تلك الآثار والموضوع في كتابه بلا حُطْم ولا أُرْمَة، كالبعير الشارد، ويسوقها عشاق الأحاديث المسلم بها بحجة أنه وجدها في كتاب فلان، وينزلها على الأرومان والأشخاص، غير الجاهل بها، ويشغل العالم بالرد عليه وعليها

فإن قيل: أفلا يجوز الترخّص في رواية هذه الأحاديث، وبثها في الناس، لأنها لا تتعلق بشيء من الحلال والحرام؟

قيل: لا يجوز ذلك لأمرين:

أولهما: أن تلك النصوص التي يرد الترخّص في روايتها ونشرها مع صحتها وإن كانت لا تتعلق بالحلال والحرام؛ إلا أنها تتعلق بأمور عامة بالامة، يترتب عليها من الأحكام والأحوال بل والأفعال ما لا يعلمه إلا الله تعالى، فإذا ذكرت ونشرت وقعت بسببها محن ورلازل، وعس وقلقل... وليس الناس كلهم علماء يعرفون، ولا عقلاء يكفون، بل كثير منهم جمع ربح، يسمعون فيصدقون

الثاني: أن كثيراً مما تحجر به أمثال هذه النصوص أمور مستقبليّة عينية لا يعلمها إلا الله تعالى، فالحوص فيها اعتماداً على مثل تلك الروايات غير جائز شرعاً، إذ هو من التخرّص والظنون والرجح بالعيب . والله المستعان.

فإذا كان الأمر كذلك: بأن لنا خطورة الاعتماد على مثل تلك النصوص، ومن ثمّ العمل بها، ونشرها بين الناس

تنبيهات:

أولها: لا يسي ما قدمناه في هذه المسألة أن الفتى والملاحم لم يثبت فيها شيء عن نبينا ﷺ، كلا . بل قد ثبت فيها الكثير الطيب عنه عليه الصلاة والسلام مما هو موحود في دواوين الإسلام المشهورة المعروفة، والتي تداولها العلماء دراسة وتحميماً، وشرحاً وتعليقاً والحمد لله .

الثاني: أنه كما تساهل قوم في الأخذ بكل ما هت ودرج مما يروى في الفتى والملاحم، علا قوم في الردّ والجماع حتى أنكروا ما صحّ عن رسول الله ﷺ بها إما اجتهداً بحسن نية، وإما مكيدة وسوء طوية .
موجد من أنكر خروج الدجال وظهور المهدي وبرول عيسى عليه

وعلى سبيل الصلاة والسلام إنكاراً صريحاً، أو تأويلاً يؤول إلى
 الإنكار، وكل ذلك باطل قطعاً، وليس المراد في هذه الرسالة الرد
 على أولئك المنكرين، ولكن المقصود هو بيان طرق الناس في
 الأخذ والرد لما ورد من النصوص في الفتن والملاحم

وعلى كل حال فهؤلاء الجفنة كأولئك العلاة جانبوا الصواب في
 استنقي والتزير... والوسط هو العدل والخير وكلا طرفي قصد الأمور
 فعيم... والله أعلم.





المسألة السادسة عشرة

اعلم أن تنزيل ما ورد من أحاديث الفتن على الأزمان المعينة أو الأشخاص المعينين على قسمين:

القسم الأول: تنزيل تم: بأن يقول أن المقصود بالحديث العلاني هو هذا الزمان بالذات أو أن المقصود بالشخص العلاني المذكور في حديث كذا هو فلان بن فلان ونحو ذلك.

وهذا النوع من التنزيل لا يجوز؛ لما يترتب على ذلك من العوفاً للوحمة والآثار الجسيمة ولو لم يكن في ذلك إلا حصول فتنة جديدة ليست هي المقصود بالنص لكفى. وقد قدمنا في المسألة الحادية عشرة كيف أن تنزيل بعض النصوص على بعض الأفراد كالنصوص الواردة في المهدي مثلاً قد أدى إلى حصول فتنة كثيرة في الأمة صفكت فيها الدماء وانتهكت فيها لأعراض وبهت فيها لأموال ولا حول ولا قوة إلا بالله.

القسم الثاني: تنزيل حرني، وإن شئت فقل (تنزيل محض) بأن يقال: أن معنى ما ورد في النص العلاني قد وقع شيء منه في زماننا هذا، كحديث: «يرفع العلم ويبرز الجهل ويلقى الشح» فإن قائلنا لو قال: إن زماننا هذا قد وقع فيه شيء مما ذكر فيه لما أنكر عليه أحد، ولكن قوله مقبولاً لا يرد. ومن نظر في كلام الأئمة عند شرحهم لمثل هذه الأحاديث لرأى ذلك واضحاً جلياً.. والحمد لله.

فإن قال قائل: فإنه قد وجد في أصحاب رسول الله ﷺ من نزل بعض

الأحاديث على بعض الأشخاص ترتيباً تاماً، كما ورد عن عمر رضي الله عنه أنه كان يحلف أن الدجال هو ابن صياد، وتبعه على ذلك جابر رضي الله عنه كما في صحيح مسلم، وأنه عداؤه كما عد أبي دلود، ولو كان الأمر كما ذكرت لما جاز لهم ذلك؟

فالجواب: أن ذلك لم يكن من عمر رضي الله عنه ومن معه من الصحابة اجتهدوا من عند أنفسهم، بل كان اعتماداً على إقرار رسول الله ﷺ كما في بعض الحديث المذكور فإن جابر رضي الله عنه لما سئل عن يمينه قال سمعت عمر يحلف بين يدي رسول الله ﷺ فلا ينكروه.

فاندي يريد أن يبزل الأحاديث على الرمن وأهله يحتاج إلى مثل ذلك الإقرار، وإلى له ذلك.

ثم على فرص التسليم بعدم الإقرار منه ﷺ لعمر وأن ذلك كان منه اجتهداً؛ فأبي الناس كعمر الذي وصفه رسول الله ﷺ بالمحدث الملقم، والذي وافق رأه في مسائل كثيرة، هذا مما لا يكون بحال

فإن قيل: فهل يعني ذلك أن الأحاديث الواردة في وصف العتق ليس لها معنى معين (خاص) وإنما هي أمور عامة مشتركة بين الأزمنة والأمكنة والأشخاص؟

فالجواب: لا . فإن كل ما صح عن النبي ﷺ في فتنة من العتق لا بد واقع لا محالة كما أحرر؛ فإن كان المعبر به أشخاص يكونون في الأمة طهر أولئك الأشخاص بأعيانهم كما أحرر؛ وعددها يعرفهم الناس بالعلامات الدالة عليهم الواردة في النصوص في وصفهم. كذي النديّة المذكور في قتال الخوارج؛ والدجال وغيرهما.

وإن كان المذكور في النص أحوال وأوصاف للناس عامة أو لبعضهم خاصة، أو للأمة أو الأمكنة. وقعت تلك الأوصاف واستحكمت وعلبت حتى تكون مطابقة لما ورد فيعرفها الناس حينئذ، كما في الصحيحين من حديث حديثه ﷺ قال. قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً ما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به حفظه من حفظه وريبه من ريبه،

قد علمه أصحابي هؤلاء، وإنه ليكون منه الشيء قد سيئه وأثره فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غلب عنه ثم إذا رآه عرفه.

فلان قبل - فلانا كان الأمر كما ذكرت فما وجه هذا التقسيم كله؟

فالجواب أن في ذلك سناً للتدريفة على كل متقوّن ومتحرص وراجم بالغيب، حتى لا يقع الاختلاف، ونعم العتق ويكذب الشرع.. والله أعلى وأعلم.





المسألة السابعة عشرة

أن الله تعالى وقت الفتن بهذه الأمة الطافاً ورحمة..

كيف لا وهو الله الرحمن الرحيم وقد وعد سبحانه سيده ﷺ بأن يرهبه في أمته ولا يسوءه كما في الصحيح من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه، وفيه أن الله تعالى يقول: "فيا جبريل اذهب إلى محمد فقل: إنا سترضيك في أمتك ولا نسوءك"

وهذه البشارة الإلهية الكريمة عامة لهذه الأمة في الدنيا والآخرة، إذ إن الله سيرضي رسوله في أمته في عاجل الأمر وآجله

والفتن وإن كان فيها من البلاء والتمحيص والصيق ما يكون، إلا أن الله تعالى في خديها ذلك البلاء وأعطاه الطعماً ورحمة، حفيظة بأن تشكر ولا تكفر، وتذكر ولا تنس. فمن ذلك:

أولاً: أن الله تعالى لا يجمع هذه الأمة على ضلالة أبداً، بل الحق فيها دائم ما دامت الأمة.

وهذا ما تدلُّ عليه أحاديث الطائفة المصنوعة كما قدمنا، ووجه الدلالة منها أن مدافعة من الأمة باقية على الحق مستمسكة به حتى يأتيها أمر الله وهي على ذلك، وفي مصنف ابن أبي شيبة (٦٠٤/٨) بإسناد صحيح كما قال الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير (٢٩٦/٣) عن أبي مسعود رضي الله عنه قال: (اتقوا الله واصبروا حتى يستريح بر، أو يستراح من فاجر، وعليكم بالجماعة فإن الله لا يجمع أمة محمد ﷺ على ضلالة).

بقاء الحق في الأمة ظاهراً مصوراً محفوظاً، من أجل النعم وأفضل
النس على هذه الأمة والله الحمد والمئة

ثانياً: أن الله تعالى حفظ هذه الأمة من الهلاك بيمض الأمور، بدهء
بينها ﷺ، فمن ذلك:

ما رواه مسلم وغيره من حديث ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ
«إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقتها ومغارها، وإن أمتي سيبلغ ملكها ما
زوى لي منها، وأعطيت الكثرين الأحمر والأبيض، وإنني سألت ربي لأمتي
أن لا يهلكها سنة عامة، وأن لا يسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم
فيستبيح بيضتهم، وإن ربي قال: يا محمد إنني إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد،
وإنني أعطيتك لأمتك أن لا أملكهم سنة عامة، ولا أسلط عليهم عدواً من
سوى أنفسهم يستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من بأقطارها - أر قال من
بين أقطارها، حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ويسبي بعضهم بعضاً»

وفيه من سعد أن رسول الله ﷺ أقبل ذات يوم من العداية حتى إذا مرُّ
بمسجد بني معاذة دخل مركب ركعتين وصلياً معه، وده رثه طويلاً ثم
انصرف إليهما فقال ﷺ «سألت ربي ثلاثاً فأعطاني الثنتين ومنمني واحدة:
سألته أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها، وسألته أن لا يهلك أمتي بالغرق
فأعطانيها، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها».

فإن بهذه الأحاديث حفظ الله لهذه الأمة من الهلاك العام: بالسيف،
والغرق، والعدو الخارج مها كانت قوته، وأن من أخطر الأمور على الأمة
هو التعرق والاختلاف، والعنق الناشئة من داخلها.

وعليه، فبيني الله أقوام يسمعون في إشعال العنق، وإدكاء نارها، سواء
مس له عبرة على الدين تحملهم على ارتكاب ما لا يجعل، أو من العسفة
والمحلبين الذين يسمعون لإفساد المسلمين، فإن ذلك سبب للهلاك والله
أعلم.

ثالثاً: كما أن الله تعالى - كما تقدم - قد آمن هذه الأمة من الهلاك
العام بملاب من عنده؛ فإنه سبحانه لم يجعل نهايتها على يد أحد سواء،

وذلك بأن يرسل مسحاته في آخر الزمان ريحاً طيبة تنقيض أرواح عباده المؤمنين قبصاً بغيراً، حتى لا يبقى على الأرض منهم أحد ففي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «إن الله يبعث ريحاً من اليمن ألين من الحرير، فلا تدع أحداً في قلبه مثقال حبة - وفي لفظ: مثقال ذرة - من إيمان إلا قبضته».

وفيه وفي المسند من حديث الواس بن سمعان رضي الله عنه - الطويل في قصة الدجال - وفيه «فبينما هم كذلك إذ بعث الله ريحاً طيبة فتأخذهم تحت أبطاعهم، فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم، ويبقى شرار الناس يتهارجون تهارج الصم، فعليهم تقوم الساعة».

وبعضاً أن الله تعالى يجعل لها في بعض المتن الكبار علامات تعرفها بها، حتى لا تقع في الخطأ والزلل.

كما ورد في الدجال، فإذن رسول الله ﷺ قد وصفه وصفاً تاماً كما قدمنا، وهذه الصفة التي وصف بها هي إحدى العلامات التي يعرفه الناس بها، وعلامة أخرى أن الله تعالى يجعل بين عبيده كلمة عاصحة له وهي (كافر) يقرؤها كل مؤمن كاتب وعبر كاتب كما في صحيح مسلم، ولطاهر أن هذه العلامة خاصة بهذه الأمة دون غيرها جعلاً لها وثبناً، بخلاف العلامة التي هي صفة له فإنه يشترك فيها جميع الناس

ومثل ذلك المهدي الذي سيخرجه الله للأمة في آخر الزمان، فإنه قد وصف كذلك أنهم الوصف وأبيه كما مر، وحتى لا يلتبس بغيره سبب الاشتراك في بعض الصفات جعلت له علامة أخرى عند خروجه هي من الظهور وعدم الالتباس ممكن، ألا وهي الخسوف بالجيش الذي يؤم البيت لمخاربه كما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام

خاتمة - ومن الطواف الله تعالى بهذه الأمة عند الفتن أنه يقبض لها في آخر الزمان عند اشتداد الفتن وتعاظمها من يقودها، من عباده الصالحين فالمهدي مثلاً يخرجه الله في وقت تشتد فيه الأمور وتكثر فيه الفتن،

ويعظم به أمر الكفار، فيجعل الله تعالى خروج هذا العبد الصالح سبباً في
إعزاز دينه وإعلاء كلمته

وكذا عند حصول منه الدجال التي هي من أعظم النفس في الدنيا
ينزل الله تعالى على هذه الأمة صده ورسوله عيسى عليه وعلى سبأ الصلاة
والسلام، فيقتل الدجال، والحرير، ويكسر الصلب، ويصح الجزية،
ويمكث بين قهراني الأمة كذلك عند خروج بأجوج ومأجوج، حتى إذا
أهلكهم الله، مكث في الأمة ما شاء الله أن يمكث ثم يموت عليه الصلاة
والسلام.

وهذا الذي قلناه إنما هو لطف من الله تعالى بهذه الأمة وربط على
قلوب أهلها، فما أكرم أمة، ساسها أنبياء الله في أول أمرها وآخره

ولعله يذحل في هذا الباب أهباً ما ورد عنه ﷺ من أن الله تعالى
يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها أمر دينها، فله
الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه.





المسألة الثامنة عشرة

أن صاحب الشريعة كما بين لنا العنز؛ بين لنا المحرج منها وكيفية التعامل معها، مما يدل أعظم الدلالة على كمال الشريعة، حيث بينت الداء، وأبانت عن الدواء، فمن ذلك:

أولاً، أنها أمرت بالصبر، ففي البخاري عن أسيد بن حضير رضي الله عنه أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! استعملت فلاناً ولم تستعملني، فدل النبي ﷺ «إنكم سترون بعدي أثره - وفي لفظ - ستلقون بعدي أثره - فاصبروا حتى تلقوني».

وفي المسند عن معاوية رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «لم يبق من الدنيا إلا بلاء وفتنة، فأعدوا للبلاء صبراً».

ففي الحديث أمر بالإعداد للفتن صبراً، ولا يكون ذلك الإعداد إلا بترويض النفوس، وتعويدها على الصبر والمصابرة، وإما التحلم بالتحلم، والعلم بالتعلم، ومن يتصبر يصبره الله.

وقد جعل النبي ﷺ الصبر أوسع العطاء فقال كما في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري: «وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر»، وذلك أن الصبر لا يعقبه إلا السعة واليسر، قال تعالى ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح ٦١:٥]، ولذا قال عمر رضي الله عنه (لدرنا خير جيشاً بالصبر)، وقديماً قيل:

أما والذي لا حلد إلا لوجهه ومن ليس في العز المنيع له كفو

الْمُتَّقِينَ ﴿١٥٧﴾ [البقرة: ١٥٥ - ١٥٧]، فوعدهم سبحانه بعد صلاته عليهم؛ بأن يرحمهم ويهديهم، ومع اختلاط الأمور في القنن ما أخرج الناس إلى رحمة الله وعدهاء... جعلنا الله من أهل هذه رحمة.

وعلى كل حال فالصبر عطية لا تكسو، وحارم لا ينبو، من استعصم به عصم، ومن تمسك به هدي والله المستعان.

الثاني: العلم ولنا جعل السيِّد رَفَعَهُ من علامات الساعة فقال:
«من أشراف الساعة: أن يقلَّ العلم، ويظهر الجهل»

وقد شبه النبي ﷺ الفنى (بقطع الليل) وليس أي ليل بل الليل (المظلم) الذي لا قمر فيه ولا ضوء، والشاري فيه على شفا هذكة إن لم يكن معه ما يصرفه مواقع قدمه، ومجاهل طريقه، وهو في حال الفنى العلم، فإنه كاشف لها من لحائها وأهلها.

وكلما زاد علم الإنسان برُّه ودينه، رادت بصيرته واطمأن قلبه، قل حذيفة رضي الله عنه. (لا تصرف العتة ما عرفت دينك، إنما الغنى إذا انتبه عليك الحق والباطل).

[illegible]

وأمر مطاعة رسولہ فیما أمر بہ ونہی عنہ فقال ﴿وَمَا تَأْتِيَكُمُ الرُّسُلُ إِلَّا بُحْثًا وَمَا يَسْمَعُونَ إِلَّا أَهْوَاٰهُمْ﴾ (النحل ٧) وقال: ﴿لَنْ يُلَاقِيَ الرُّسُلَ فَلَاحًا أَلْفًا﴾

اللَّهُ وَمَنْ قَرَأَ مَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ﴿٤٠﴾ (النساء ٨٠) ووعد من أتبع رسوله وأطاعه بالهداية فقال: ﴿وَلَنْ يُخْلِفَهُ اللَّهُ شَيْئًا﴾ (الشورى ٥٤).

وعن العرياض بن سارية رضي الله عنه قال صلى يا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرقت منها العيون ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله! كأن هذه موعظة مودّع، فماذا تعهد إليّ؟ فقال: «أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبداً حشياً، فإنه من بعث منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تصكبوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة» (أخرجه أبو داود واللعظ له والترمذي وقال حديث حسن صحيح، وصححه الألباني في ضلال السالكين (٢٢١)).

فجعل المحرج عند اختلاف الأمور وظهور المحدثات! التمسك بسنة ﷺ. وهذا من الهداية التي وعد الله تعالى بها من أتبع سبيله ﷺ.

ثالثاً: مما يكون سبباً في الخروج من الفتن

أن ترجع الأمور إلى أهلها، من أهل العلم والبصيرة، إذ لا يصح أن يكثر الخائضون، ولا أن يتعالم المتعالمون لأن أمر الفتن شديد، فالقول وقت الفتن لا يكون إلا لأهل العلم. قال الحسن رضي الله عنه كما في طبقات ابن سعد (١٦٦/٧) (إن هذه الفتنة إذا أقبلت عرفها كل عالم، وإذا أدبرت عرفها كل جاهل) وإما كان الأمر كذلك لأمر:

أولها: أنهم هم ورثة رسول الله ﷺ فهم، لأعلم بكتاب الله، وسنة رسوله ﷺ.

وقد قدما أن العلم من أعظم الأسباب المسجية من الفتن، وهم أمكن فيه من غيرهم، فكان الأمر لهم دون سواهم.

الثاني: أنهم أشفق على الأمة من غيرهم وأنصح لها ممن سواهم، وذلك لما علموه من دلالة الكتاب والسنة على وجوب البلاغ ومنعة الكتمان.

الثالث: أنهم أعلم وأدري بتقدير المصالح والمفاسد، والترجيح بينها؛ من غيرهم، إذ إن لهم من البصيرة في الدين ما ليس لميرهم.

وعلى ما تقدم - عيس إعطاء الحقوق لأهلها ألا يتقدم عليهم بقول ولا قنبا، ولا اجتهاد ولا نظرا. ولا يعي ذلك القول بمعصمتهم، وعدم الرلل منهم كلا، فما زال العلماء يحطون ويرلون، لكن لا يعي خطأ العالم استباحة عرضة، وأكل لحمة، فإن ذلك من الظلم الذي سببه الطيش والجهل، بل الواجب أن يرد عليه خطأه وأن تحفظ له سابقته.

وليعلم أن النقص من العلماء إنما هو مكينة شيطانية، يلقبها الشيطان على لسان بعض الناس، تهرتها الحبيثة: نزع ثقة الأمة في علمائها ومصلحيها، وفتح باب اللولج للرؤوس الجهال الذين أحرر عنهم النبي ﷺ وذلك أن الناس لا يد لهم من رأس يرحعون إليه إما في أمر دينهم، وإما في أمر دنياهم، أو فيهما معاً، فإذا كان الرأس صالاً؛ ضل بصلاله الكثير، وفسد بسببه أمر الناس في دينهم ودنياهم.

فليحذر الصالحون من مغبة الكلام في أعراض العلماء ولا يكسروا معاول هدم للأمة.

وأما العلماء: فإن عليهم واجباً كبيراً لو لم يكن من شأنه إلا أنهم قائمون في الأمة مقام نبينا ﷺ لكن، وإذا كان واجبهم وقت السعة عطياً؛ فهو في وقت الفتر أشد وأعظم لالتباس الأمور واشتباها واختلاف الأحوال وتغيرها.

وليعلموا أن من أعظم أسباب الفتر وقوعاً وانتشاراً؛ كتمانهم لما عندهم من العلم، إما خوفاً ومهامة، وإما شحاً وسخلاً. إذ إن كليهما مفسد إلى ظهور المنكرات وانتشار البدع ودهاب الدين، ومن ثم سفت الدماء واستحلال المحارم، من جابر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشخ فإن الشخ أهلك من كان قبلكم وحملهم على أن سقوا دماءهم واستحلوا محارمهم».

وعليهم أن يكونوا رجال عامة، فيصبروا أنفسهم للناس، ويحفظوا

لهم الخناخ، وإن ذلك أدعى لقبول الناس منهم والتعافهم حولهم وصدرهم من رأيهم، فإن لم يكونوا كذلك فلا يلوموا الناس إن ظنوا رؤوساً غيرهم بل يلوموا أنفسهم.

وإبعاً - العلم والأمانة. وهما خلقان محمودان شرعاً، محبوبان لله ورسوله كما في حديث ابن عباس في قصة قدوم وفد عبد القيس، وفيه أن النبي ﷺ قال للأشج أشج عبد القيس - «إن فيك لخصلتين يحبهما الله العلم والأمانة».

وهذان الخلقان يثمران أحسن الثمرات، ويوردان أحسن الموارد، إذ يحملان صاحبهما على فعل الحسن، وترك القبح

ولو لم يكن في العلم إلا أن الله تعالى وصف به نفسه وجعله من أسمائه، ووصف به آياته لكمي، قال تعالى ﴿وَاللَّهُ هُوَ حَيُّمٌ﴾ (البقرة: ٢٢٥) وقال ﴿وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ هُوَ حَيُّمٌ﴾ (البقرة: ٢٢٥) وقال ﴿وَصَكَرَ اللَّهُ هُوَ حَيُّمٌ﴾ (الأحزاب: ٥١) وغيرها من الآيات التي يسمي فيها الله تعالى نفسه بهذا الاسم ويصف فيها نفسه بهذه الصفة.

وقال عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي إِذْ رَأَيْتُكُمْ لَكُمْ أَنَّهُ شَيْبٌ﴾ (البقرة: ١٢٥) وقال ﴿إِنِّي إِذْ رَأَيْتُكُمْ لَكُمْ أَنَّهُ شَيْبٌ﴾ (البقرة: ١٢٥) وقال عن نبيه إسماعيل عليه السلام: ﴿فَنَزَلْنَاهُ بِسْمِ حَيُّمٍ﴾ (الأنعام: ١٠١).

وقد عدّ النبي ﷺ السمات الحسنة والتزودة والاقتصاد جزءاً من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة كما في سنن الترمذي من حديث عبد الله بن سرجس عليه السلام.

وأما العجلة والتسرع فخلقان مذمومان في غالب الأحيان، وأكثر الأحوال، وذلك لأنهما ثمرة الهوى والشهوة إذ يسعان صاحبهما من التصكّر في الأمور، والظفر في المواقف، بل ويحرمان صاحبهما من كثير من العلم النافع والعين الصالح، وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قال «يستجاب لأحدكم ما لم يجعل، يقول - فهو ثم فلم يستجب لي» فانظر كيف كانت العجلة سبباً في حرمان الإجابة وترك الدعاء ولو صبر لكان خيراً له

فعلى العبد الخوف إذا وقعت المتن أن يحلم ولا يجهل، ويأبى ولا يعجل، فإن ذلك أحمد للعاقبة . والله المستعان.

خلاصة: مما يكون سبباً في دفع المتن أو تقليدها . الثبت:

وهو مبدأ قرآني أصيل، يدث به عن الأعراس، ويستراح به من الفال والعميل يقول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ جَاءَكُمْ قَوْمٌ سَبِّحُوا لِلَّهِ مَا لَهُمْ سَبْحًا وَلَهُ الْعِزَّةُ الْأُولَى﴾ [الشجرات ٩٦] ويقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلُوا أَلْفًا بِأَلْفٍ فَإِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَى الْقَوْمِ لَتَجْزِي أَعْيُنُكُمْ كَلْفًا كَلْفًا﴾ [النساء ٩٤] أخرج الترمذي وغيره وهو عند البحاري مختصراً في سبب نزول هذه الآية عن ابن عباس رضي الله عنه أن رجلاً من بني سليم مرّ على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ ومعه غنم له، فسلم عليهم فقالوا ما سلم عليكم إلا ليتعوذ منكم، فقاموا إليه وقتلوه وأحدوا غنمه، فأمر بها رسول الله ﷺ فأمر الله هذه الآية. فاطر كيف كان ترك الثبت سبباً في سفك دم ما أمروا بهفكه.

إن عدم التثبت يبرهن الأمة أفراداً وجماعات، إذ يكلفها من وقتها وجهدها ومالها ما تكون في غنى عن بقائه لو ثبتت

والغنى إنما تظهر بالإشاعات والواطيل، وتنتشر بالفال والفيل، مع خفة عقل في بقلتها ورقة دبر، تصعب من اعتثال أمر الله تعالى بالثبوت وترك الاستعجال.

وتتجدد أشد الناس حدة في الطبع، وإعجاباً بالنفس، ونعصباً للرأي، هم أولئك الذين لا ينتشون ولا يتبينون، فيعلب عليهم الصلف والكبر، وعدم مراعاة الحس، الجميع عدوهم جهلة لا يعلمون، وهم المعارضون العالمون.

إن حمل المسلمين على العدالة هو الأصل الذي لا ينبغي العذول عنه إلا مثله من اليقين، أما بمجرد قول قيل لا يدري من أي رأس خرج ولا

على أي أرض درج، فجرمة يسأل صاحبها عنها، معضبة إلى الندامة في الدنيا قبل الآخرة.

وعليه، فإن من أعظم ما تدفع به العترة، التشت والتش في الأحبار، لا سيما إذا كان الحر متعلقاً بمموم الأمة، أو برأس من رؤوسها، وليعلم أن مجرد الثقة في الناقل لا تكفي بمفردها وذلك لما يعتري النفوس من الهوى والشهوة ونقت الشيطان.

ثم لو فرض صحة الخبر بقبول، فإنه يبقى بعد ذلك النظر في مصلحة شره من عدمها، فإنه ليس كل ما يعلم يقال، وإن من الأحبار ما لا يلتجئ إلا إلى الحصة الذين يصلحون في الأرض ولا يصدون.

وليعلم أيضاً أن هناك الأستار، ليس من الإصلاح في شيء، إذ إن الله تعالى أمر بالستر والنصح، وأمره سبحانه هو الصلاح والإصلاح بعينه، فمخالفة فليس من الإصلاح في شيء كما قلنا.

إن المنهج الحق: هو التناصح، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، مع شفقة على المصروح وحزن عليه يقتضي تمام السعي في إصلاحه وإن كان جباراً عبيداً، وقد جعل النبي ﷺ المقتول سبب كلمة الحق من أعظم الشهداء عند الله، لكنه لم يجعل لهائلك الأستار إلا الفصيحة في الدنيا، إذ يوشك الله تعالى أن يفضحه ولو في جوف دابة، أعدد الله لإخواننا المسلمين من سوء الحال والمآل.

صالحاً: الإكثار من العمل الصالح:

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: استبقيت رسول الله ﷺ ليلة فرعاً يقول: «صبحان الله! ماذا أنزل الله من الخزائن، وماذا أنزل من الفتن، من يوقظ صوابه الحجرات - يريد أرواحه - لكي يصلين، رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة».

فالعمل الصالح كما أنه مجلبة للرزق، فهو كذلك مدعة للفتن، وإنما كان كذلك لأنه من أعظم أسباب الثبات على الحق، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكُنَّا فَتَا حَيْثُ هُمْ وَأَنُتَذَرْتِيبَا﴾ (النساء: ٦٤) الآية،

ولأنه من أعظم أسباب ترك البغي كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَرَكُوا بُيُوتَهُمْ فَسَقُوا عَلَى الْأَعْيُنِ وَأُشْكِرُوا وَلَئِنَّ أَكْثَرَهُم مُّكْذِبُونَ﴾ [النساء: 10].

وأهل العمل الصالح الذين هم المقصود، الذين يرضيهم الله تعالى يفرقون من عنده يميزون به بين الحق والباطل، قال تعالى: ﴿يُكَافِّرُ اللَّهُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيَجْزِي سَعْيَكُمْ بِغُلَامٍ أَكْبَرَ﴾ [الأنعام: 160]. والناس في كل وقت محتاجون إلى التمييز بين الحق والباطل، والحلط بينهما من أعظم أبواب الفتن.

وأيضاً: فإن الله تعالى مع المتقين وقد قدمت أن من كان الله تعالى معه، شبه وهدهد، وأنزل عليه السكينة.

وأيضاً: فإن المتقين أحسن الله من هيرهم وأحرف، ومن كان حوف الله تعالى وخشيته ملأ قلبه كفاً عن محاربه، فيكثر حبسه خير العبد ويفر شربه، ويسلم منه الناس، ولذا ورد في الحديث عنه عليه السلام: «الإيمان قيد الفتك» [رواه أبو حمزة عن أبي هريرة].

صاحب الحشبة. أعف الناس لساناً، وأكفهم يداً، وأرحمهم قلباً.

ومما يجعل العمل الصالح مخرجاً من الفتن أيضاً أن صاحبه مشغول به عن هيره، غير ملتصت إلى ما سواه، وإنما تريد الفتن ويكثر أهلها بسبب العلة والفراغ، إذ هما مدعاة للاشتغال بما لا ينع، ومن لم يشغل نفسه بالطاعة أشغله بالمعصية ولا يد.

وإخلاصة ما سبق، أن العمل الصالح سبب من أسباب المعصية من الفتن لأمرين.

أولها: أنه سبب لتثبيت الله تعالى لصاحبه.

الثاني: أن الله تعالى يجعل لصاحبه نوراً وقرناً يميز به بين الحق والباطل.

الثالث: أنه موزع للفحشاء والحرف من الله تعالى المفصيان إلى كف النفس عن اقتحام لجج الفتن.

الرابع: أنه مشغل لصاحبه عما لا يعنيه.

جعل الله وإخواننا المسلمين من عياده الصالحين

صلياً. كَفَّ اللسان واليد: فلا يشارك في طعنة بقول ولا عمل لما يترتب على ذلك من إشعال الفتنة وإذكاء نارها، أخرج الطبراني في الكبير والبيهقي في سننه عن الشعبي قال قال عبد الملك بن مروان لأبى بن خريم بن فائق: أحرص فقاتل معنا، فقال: إن أبي وعمي شهدا بدماً وإيهما عهدا إلي ألا أقاتل رجلاً يشهد ألا إله إلا الله، فإن أتيتي ببراءة من النار قاتلتُ معك، وإلا لا حاجة لنا بك.

وعند النحاس في السنن الواردة في العتق (٣٤٥/١) أن رجلاً قال لحديفة إذا اقتتل المسلمون عما تأمرني؟ قال: انظر أقصى بيت في دارك فليج فيه، فإن دخل عليك قتلها بـ يدي وديت.

وهذا الذي قاله هؤلاء الأحلة من السلف هو ما أوصى به النبي ﷺ بعض أصحابه، فعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي ﷺ ذكر عند العتنة فقال: «إذا رأيت الناس مرجت جهودهم وغفَّت أمانتهم وكانوا هكذا - وشبك بين أنامله - قال عبد الله. فمضت إليه فقلت: كيف أعمل عهد ذلك يا رسول الله جعلني الله فداك؟ قال: تلزم بيتك، وأمسك عليك لسانك، وعلم ما تعرف ودع ما تنكر، وعليك بأمر خاصتك، وبماك وهوامهم» [رواه أحمد وأبو داود وذكره الألباني في الصحيح (٢٠٥)].

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال قال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر! قلت: لبيك يا رسول الله وسعديك. فذكر الحديث. وفيه: «كيف أنت إذا أصاب الناس موت يكون البيت فيه بالوصيف» قلت: الله ورسوله أعلم، أو قال ما حار لي الله ورسوله. قال: «عليك بالصبر، أو قال: نصير» ثم قال لي: «يا أبا ذر! قلت: لبيك وسعديك. قال: «كيف أنت إذا رأيت أحجار الزيت قد شرفت بالدم» قلت: ما حار لي الله ورسوله، قال: «عليك بمن أنت منه» قلت: يا رسول الله! ألا أخذ سيفي وأصمعه على عاتقي؟ قال: «شاركك القوم إذا؟ قلت: فما تأمرني؟ قال: «تلزم بيتك» قلت: فإن دخل علي بيتي؟ قال: «فإن خشيت أن يبهرك شعاع السيف فلكي ثوبك على وجهك، يبرء بياضك وإيمه» [أخرجه أبو داود وابن ماجه وصححه الألباني في الإرواء (٢٤٥٦)].

ففي هذه الأحاديث أمر به ﷺ بكف اليد واللسان عند حصول الفتنة لما يترتب على ذلك من زيادتها.

ومما يذكر هنا أن بعض السلف الصالح رحمهم الله تعالى عندما حصلت الفتنة الأولى ترك السؤال عن أخبارها، فقد نقل المزي في «التهذيب» في ترجمة سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه لم يسه في الفتنة وأمر أهله ألا يحبروه بشيء من أخبار الناس حتى تجتمع الأمة على إمام

وروي عن شريح مثل ذلك فقد قال ميمون بن مهران: لبث شريح في الفتنة تسع سنين، لا يحبر ولا يستحبر، ولما سمع مسروق ذلك قال: لو كنت مثله لسرتني أن أكود قد مت، رحم الله الجميع.

وعليه، فينبغي للمسلم حال الفتنة أن يكف يده ولسانه، ولرب كلمة أسالت دماً، وأعقبت تدماً. والله تعالى أعلم.

ثالثاً: مما يكون سبباً في الخروج من العتنة: لزوم جماعة المسلمين وإمامهم:

كما أمر بذلك رسول الله ﷺ في حديث حذيفة الطويل، وفيه أن رسول الله ﷺ قال له لما سأله عن الخير والشر، فقال: لما نرى إن أدركني ذلك؟ قال: «تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم» فقدت فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: «فاهتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعص على أصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك» (رواه مسلم في صحيحه)

وواضح من الحديث أن مراد النبي ﷺ جماعة المسلمين المحتممة على إمام يقيم فيهم حكم الله تعالى وإن كان لفظ الجماعة قد يراد به معاني أخرى في النصوص الشرعية، وهي وإن كانت لا شك مما يعصم من الفتنة إلا لا فتنة أعظم من ترك الإسلام وأهله والحق بالكفر وأهله «وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُؤْتُونَ» (البقرة: ١٦١)، ثم ما يلحقها من الدخ المعصية لتغيير الدين وتبديل شرع رب العالمين، لكن المراد هنا التأكيد على المعنى الذي ذكرناه لنهاون بعض الناس فيه مع ما يلقيه الشيطان من الشبه المفضية إلى الخروج على الأئمة ومبادئهم بالسيف بخلاف المعاني المذكورة، فإنها

وإن كانت كذلك إلا أن النعور مما يخالفها أشد، والهرب من مسمى
الحارثيين عنها أكثر، حتى أنك ترى أهل البدع العارفين فيها إلى رؤوسهم
يعبرون من وصفهم بها ويبرثون أنفسهم بها.

وأما أمر النبي ﷺ بملازمة جماعة المسلمين وإمامهم لما في ذلك من
المصلحة العامة، وإن طئ بعض الناس أو الحير في ترك ذلك، ولذا ورد
عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: «لبيها الناس عليكم بالطاعة والجماعة، فإنهما
حبب الله الذي أمر به، وإن ما تكرهون في الجماعة خير مما تحبون في
الفرقة» وصدق ﷺ.

وليعلم أن من أعظم أسباب العتس بين المسلمين. الهوى والشيطان،
وأهل الكفر والطغيان.

فلما الأول: فلأن الإنسان قد تربى له معه وهواء وشيطانه؛ البعي على
غيره، يأخذ ماله أو منك عرصة أو سفك دمه، فإذا كان ثم إمام وجماعة،
وقعت الهبة في نفس البغي فكف عن بغيه، وأمر ذلك لروحه لحق طوعاً
أو كرهاً، فسلم المسلمون وأمنوا.

وأما الثاني. فكما قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن طُوبِعُوا فَرِيكًا
بَيْنَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّكُمْ مَدَّ يَدَيْكُمْ كَقَرْنٍ ۖ﴾ [آل عمران: ١٠٠].. إلى
قوله تعالى: ﴿لَنْ تَكُونُ تَهْتَدُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٣]، وقد روي في سبب نزول
هذه الآيات. أن يهودياً جلس في مجلس من مجالس الأنصار وأشد شعراً
مما كانت الأوس والحزرج تتفاوله يوم بعث حتى ثار الحين إلى السلاح،
فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخرج إليهم وقال: «يا معشر المسلمين! الله الله،
أبدهوى الجاهلية وأنا بين أظهركم» ولم يزل رسول الله ﷺ يعطهم حتى
عرف القوم أنها نرغة من نزعات الشيطان، فأمعوا السلاح من أيديهم وبكرو
وعانق الرجال بعضهم بعضاً.

إذا فاعذاه الله الكافرين لا يراون يثيرون العتس في الأمة، ويذكون نذر
الحلاف بين أهلها، إدهاباً لقوة المسلمين، وإضعافاً لأمرهم، فإذا اعتصم
الناس بالجماعة، وتمسكوا بالإمامة رذوا كبد الكافرين في نحورهم، وبقيت

الأمة عزيزة الحناب، مرتوقة الإهاب، لا يضرها كيد الكافرين ولا شتان الحاسدين.

تاسعاً: الدعاء والتضرع:

وهو سلاح المؤمن وكنة المني، والإنسان مهما بلغ علمه وعمله معزى للعنة، فكان لزماً عليه أن يلوذ بمصروف القلوب والأبصار، راجياً متضرعاً، داعياً مثيلاً، عسى الله أن يرحمه ويثته ويهديه، وما حاب عبد فرغ باب مرلاه، ولا ندم من انطرح بين يدي الله

وقد كان رسول الله ﷺ يتعوذ بالله من العتس عموماً ويأمر أصحابه بذلك كما في مسند أبي عروبة عن زيد بن ثابت ؓ أن رسول الله ﷺ قال لهم: «تعوذوا بالله من العتس ما ظهر منها وما بطن»، قلنا: نعوذ بالله من العتس ما ظهر منها وما بطن.

وتعوذ من فتس خاصة منها ما ورد في حديث عائشة ؓ الذي رواه الجماعة أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم والمفروم والمأثم، اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار، وفتنة القبر وعذاب القبر، وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر، ومن شر فتنة المسيح الدجال، اللهم افسل خطايي بماء الثلج والبرد، ونق قلبي من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب».

إذا كان هذا هو حال رسول الله ﷺ فكيف بنا نحن، فمن توفيق الله تعالى نعوذ أن يلهمه الدعاء والتضرع، ولرب دعوة حرجت من قلب صادق أورت سعادة الدنيا والآخرة

عاشرًا: مما يكون سبباً في المعصية من العتس العرلة والعرار بالدين:

كما في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري ؓ قال قال رسول الله ﷺ: «بوشك أن يكون غير مال المسلم فتنة يتبع بها شلف النجبال ومواقع القطر، يفرّ يدينه من العتس». وفي صحيح مسلم من حديث

أبي بكره ﷺ وقد تقدّم في المسألة الرابعة وفيه «ألا فإذا نزلت أو وقعت
- أي العتس - فمن كان له إيل فليلحق بإيليه، ومن كانت له عتس فليلحق
بعتسه، ومن كانت له أرض فليلحق بأرضه . . . الحديث».

وفي وصيته ﷺ لعبد الله بن عمرو وقد مرت «وعليك بأمر خاصتك
ولهاك وعوامهم».

وأكثر ما تتأكد العزلة في العتس لأحد صعبين.

أحدهما: من خشى على دينه أن يفتن فيه، ويحول عنه

الثاني: من كان ذا بأس وشدة يخشى على الناس منه ومن بأسه، ومثله
صاحب الرأي والمشورة والدعاء، الذي يحشى على الناس من
رأيه. ولذا ورد عن ابن مسعود ﷺ أنه قال لما ذكرت عنده العتس
وسئل: أي أهل ذلك الرمان شر؟ قال (كل خطيب مسقع، وكل
راكب موضح) [تفهيمه البهي في شرح السنة (١٦/١٥)]

وبما كان الأمر كما قال لأن الأول محرض على العتة بلسانه،
والآخر يستأثمه، فاحتجع الشرائع: شر القول، وشر العمل.

إدّا . . . والعزلة في الفتن تكون عند خوف الضرر من الضعفاء
والمعتدي.

فإن قيل: فما فائدة العزلة وقت الفتن؟

فالجواب: أمور:

مهما: صيانة الدين من المساس، والتمس من التلغف، والعرض عن
الصميم والانتهاك، والمال من الضياع، وقُلْ من شارك في فتنة من العتس
وسلمت له هذه كلها.

ومهما: سلامة الصدر على المسلمين، وإذا جاء عن سعد ﷺ كما
تقدّم أنه أمر أهله ألا يخبروه بشيء من أخبار الناس لما وقعت العتة حتى
يجتمعوا على إمام، وإنما كان الأمر كذلك. لأن من شارك في العتس مع فئة

من العتات، فلا بد له من المقد الفلبي على محبتها والشعصب لها في العالب، والبعض لمخالفتها الماوي لها، حتى ولو زالت العتة بقي في قلبه ما بقي، فكان من سبيل السلامة اعتزال فرق الفتنة كلها والله المستعان

ومنها إطفاء الفتن وإخماد نارها، وذلك أن الناس كلما اعتزلوا العن؛ قل أهلها، فقل شرها، وكلما نشزقوا لها وقاموا وقعدوا فيها؛ كثروا سواد أهلها، مراد شرها، لثات أهلها عليها، ودخول غيرهم ممن عزهم تكالب الناس عليها فيها فتزيد العن وتشتد، فشرعت العرلة حسماً لبداء، ورفماً لفلأه

ولذا، يؤب الجعاري في صحيحه في كتاب العن فقال: باب من كره أن يكثر سواد أهل العن والظلم، وذكر فيه حديث أبي الأسود قال: قطع على أهل المدينة بحث فاكثبت فيه، فلقيت عكرمة فأخبرته فنهاني أشد النهي ثم قال: أحبرني ابن عباس أن أساساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سواد المشركين على رسول الله ﷺ فيأني السهم فيصيب أحدهم فيقتله أو يصبره فيقتله، وأنزل الله تعالى ﴿إِنَّا إِنَّمَا جَعَلْنَاكَ ظَلِيمًا فَاسِقًا﴾ [النساء: ٩٧] الآية.





المسألة التاسعة عشرة

أن كل ما تقنم يندل أنتم الدلالة وأوضحها على أن الفتن منافية للشرعية، ومناقضة لها، فهي خلاف مقصودها.

وعليه، فمن سعى في تحصيل فتنة أو إشعال نارها، فإنه ساجد في صلالة، وداح إلى هلكة، لكونه يسعى لشيء يهي عن السعي إليه.

فإن قيل: فإنك قد قدمت في المسألة الثالثة؛ أنه إذا تعارضت الفتن، دعت المعطى منهما بالصعري، وهذا هو عبر السعي في العنة التي ذكرت قبل أنها خلاف الشرعية؟

والجواب: أن ارتكاب الفتنة الصعري دفعاً للعنة الكبرى - إذا لم تدفع إلا بذلك - ليس المقصود به العنة المرتكبة لذاتها، إذ العنة مكروهة على كل حال؛ وإساً جاز ارتكابها للمصلحة المنوثة على ارتكابها وهي دفع ما هو أعظم منها، وهذا ضد جميع العقلاء حسن جميل، كمن يدفع الموت عن نفسه بقطع يده التي أصابتها الأكلة، استثناء عن الجرح من أحل الكل.

فإن قيل: فما وجه مناقضة الفتن للشرع؟

فالجواب: أمور

أولها - أن الفتن مفسدة للصناعات الحمى التي حامت للشرعية بحفظها ودفع ما يفسدها، كلها أو بعضها، وهذا جلبي من شأن الفتن، وكفى به مناقضة للشرع.

الثاني: أن العن مفضية إلى التفرق والاختلاف الذي جاءت الشريعة بالهبي عنه كما هي قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ يَحْسِبِ اللَّهُ جَمِيعًا وَلَا تَفْرُقُوا﴾ [آل عمران ١٠٣] الآيات، وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [س آل عمران ٣١] الآية، وغيرها من الآيات، فصارت العن مؤدية إلى خلاف ما جاءت لأجله الشريعة، وهذا من أعظم المماقضة

الثالث: أن الشريعة قد جاءت بالهبي عن العن والتحذير منها كما تقدم، مما يدل على مافصتها لها، ولو كانت ملائمة لما ورد فيها ما ورد. والله تعالى أعلى وأعلم.





وبعد.. فهذه بعض المسائل التي يشر الله تعالى جمعها من خلال بعض النصوص الواردة في الفتن، علّها تكون بإذن الله تعالى، معينة على فهمها، ومن ثمّ التعامل معها.

أسأل الله جلّ وعلا أن يعيذني وإخواني المسلمين من شرّ الفتن، وأن يهيئ لنا من أمرنا رشداً، وأن يبرم لهذه الأمة أمرَ رشدٍ يمزّ فيه أهل الطاعة، ويذلّ فيه أهل المعصية، إنه وليّ ذلك والقادر عليه، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبيّنا محمد.



الفهرس

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٥
المسألة الأولى: بيان أن الفتن والفتنة في الأمة كونا وقدرأ	٩
وجوب الاستعداد للفتن قبل وقوعها بالعلم والعمل جميعأ	١٠
سبب فنة العلم في آخر الزمان	١٠
سبب الأمر بالمبادرة بالعمل قبل وقوع الفتن	١١
المسألة الثانية: بيان أن الفتن كثيرة جداً	١٣
المسألة الثالثة: تفاوت الفتن كثيراً وصغراً، خصوصأ وعموماً	١٥
بيان أن لكل نوع من الفتن نقشأ خاصأ به	١٦
الفتن تقلد بعضها	١٦
كيف تدفع الفتن عند تعارضها	١٦
المسألة الرابعة: بيان أن من الفتن ما يخرج من الحلة وما لا يخرج منها ...	١٧
ثلاثة تنبيهات مهمة حول ذلك	١٧
المسألة الخامسة: أن الحق واضح جلي حتى وقت الفتن	٢١
بيان سبب حفظ الحق على من خفي عليه	٢١
المسألة السادسة: أنه لا تزال طائفة من الأمة ظاهرة متصورة	٢٣
بيان أن هذه الطائفة تحوي أنواعأ متعددة من الأمة وكلام العلماء في ذلك ..	٢٤
المسألة السابعة: أن الفتن مرتع عصب لأهل الأهواء والبدع	٢٥
سبب ذلك الأمر	٢٥
المسألة الثامنة: أن بعض البلاد أكثر فتناً من غيرها وأشد	٢٧

٢٧	بيان أن بعض البلاد محفوظة من بعض الفتن الكبار
٢٨	سبب كون بعض البلاد محفوظة من الفتن
٢٨	أن البلاد التي تقل فيها الفتن أفضل من غيرها في العموم وسبب ذلك
٢٩	أن سكنى البلاد التي تقل فيها الفتن أفضل من غيرها ودليل ذلك
٢٩	الاستعداد للفتن في البلاد التي تكثر فيها الزم من غيرها
٣١	المسألة التاسعة: أن الفتن تختلف من زمان إلى آخر
٣١	الفتن في آخر الزمان أكثر وأشد من أوله وسبب ذلك
٣٣	المسألة العاشرة: أن الشئ يثبت لنا بعض الفتن زماناً ومكاناً
٣٣	بيان أن الفتن من حيث التعدد لزمانها ومكانها أربعة أنواع
٣٤	الواجب على المسلم تجاه كل قسم
٣٤	خطأ الاعتماد على الروى والأحلام في تحليد ذلك
	المسألة الحادية عشرة: أن الفتن الكبيرة المؤثرة في الأمة موصوفة في الشرع
٣٧	وصفاً عاماً
٣٧	أن إغفال هذه المسألة من أعظم أسباب حصول الفتن
٣٩	المسألة الثانية عشرة: أن العبادة في الفتن أفضل من غيرها
٣٩	السبب في ذلك
٤١	للمسألة الثالثة عشرة: أنه يرخص في الفتن ما لا يرخص في غيرها
٤١	جواز تمتي الثمرات والدعاء على النفس بذلك
٤٢	جواز التعرب في الفتن واعتزال الناس
٤٣	جواز ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٤٤	بيان سحر الإسلام وسماحته
٤٥	تنبيهان حول هذه الرخص
٤٧	المسألة الرابعة عشرة: جواز التحديث بأحداث الفتن بين الناس
٤٧	الحالات التي تستثنى من ذلك
٤٨	الفائدة من هذا التحديث
٤٩	المسألة الخامسة عشرة: بيان أن أكثر ما يروى في الفتن ضعيف أو موضوع
٥٠	بيان عدم جواز الترخص في رواية الضعيف والموضوع في الفتن